



عرب قواعد اعراب گامی باب
لطائف الاعراب

۵۱ عدد ۲۳
۵۰

قرعه دولت اریه اوئی

کوه قندر حیدر ابد
و حشام و صبا و او خرد
به برید

۲۵

سپهر قمر
۱۴۰۷

سپهر قمر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا مستر حيا في ظل عام حم الذي جعلنا
لكم المسلمين من العرب والنج وخلقنا ناسرة السركان
الطفاء والكافرين وتبارك الله حسنا في عيسى و
عائده خلاصة لادوار ونقاوة وجه الانوار كاشق
عالم الملكوت ومظهر التجلي وعالم الجوت وعلى الارار
وانا الاخبار وبعد فقور العبد الفقير حاج بابا الشرج
ابراهيم بن عثمان الصوسي ملايت في كتاب قواعد
الاعراب يات من كلام الشيخ اروت وان افهوا
ليكون تحفة من الفقهاء في فهم المعنى عند الملك الحبيب
لطائف الاعراب في شرح قواعد الاعراب التي هي
الفقه معذرة ان اصلح الشرح هو الوقع جعله فقورا
ام يامن في الملك الملكوت موصدة بحرمة الانبياء محمد
الالة الاولى قول الله وكانوا يظلمون وهي سورة الانبياء
والثانية وكانوا يفعلون وهي سورة البقرة
وجاوا باهم ثانيا يكون في يوسف والرابعة قال
في عبد الله في منزله والحامد والاشادة لتعلم اي
الخير بين احص فيلنظرها اركب لعمادها في الكه
والثانية هذا يوم يفتح الصادقين صدقهم في الملك

والثانية هم

والثامنة يوم يفتح بارزون فيهم المؤمنون والثامنة هم
تضلل الله فلها دى لوديرهم في الاعراب والعاشر
وان تصبرهم سيرة بما قدمت ايديهم او اقم يقنطون
في الروم والحادية عشر من قبل ان ياتي يوم لا يسع
في البقرة والثانية عشر وانفقوا يوم ما من صون في
الاية في البقرة والثالثة عشر ليلهم لارب في
عمران والرابعة عشر انا اسطينا لك الكون والحيمة
عشران القوة التي جميعا يوم والثانية عشر
الاعراب الاعلى في الصافات والثانية عشر في
بان الله هو الحق الحج والنج فلا قسم في النجوم في الوقع
عشر اسرو النجوى الذين ظلموا في الانبياء والعشرون منهم
الاباء والخبراء في البقرة والحادية والعشرون مثل
آدم خلقه ثم تربى في عمران والثانية والعشرون تونون
باله ورسوله في الصلوة والثالثة والعشرون انا
شي خلقناه بقدر في الترتيب الثانية والرابعة والعشرون
ببقية ان الحكم الحامد والعشرون الذي امسوا
الصالحا لسوهم في العنكبوت والثانية عشر
تشرعنا كتابا بقدره في الاسرى والاشارة
والعشرون لا تمنس نكسرة المدة في الثامنة والعشرون

كمثل الخمار يحمل أسعارة في الجمعة والناسك والعترون
 انتم عليهم غمر المعصوب في الفاتحة والثلاثون
 وكفر بالله شريعة انا فتحت لك الحادية والثلاثون
 وماركب غافل عما تعلم في هودون الثانية والثلاثون
 ما لكم من آل في الاعراب وهو والثالث والثلاثون
 مثل من حالق غيره في الملاكمة والرابعة والثلاثون
 لولا انهم كلفوا منسبين في السبا والخامسة والثلاثون
 فحسبوا قومه في ربيعة في القفص السادسة والثلاثون
 في الفاتحة والتابو والثلاثون لهم في السبت والاربعاء
 في الانبياء والثامنة والثلاثون في الشك ابراهيم
 التاسعة والثلاثون وجاءوا باهم من يكون
 في يوسف والاربعون او اطهر ايضا في يوسف
 والحادية والاربعون والكرب سفل منكم في الانتصار
 والثلاثون والاربعون ومن عند لا تسكنون في السبا
 والثلاثون والاربعون زعم الذين كفروا في النفاق
 والرابعة والاربعون الست بركم في الاعراف
 والخامسة والاربعون واذا كروا اذ انتم قليل في الانتصار
 ثم اذ اعلم دعوة في الروم وسادة والاربعون
 والاربعون والاربعون واذا كروا اذ انتم قليل في الاعراف

والثامنة

والثامنة والاربعون ولن يفعلكم اليوم في الرحمة
 والتاسعة والاربعون بل ما به وقولهم في صن
 والحسون ان كل نفس لما عليها حافظ في الطارق
 والحادية والحسون قل ابي وربي انه الحق في يوسف الثانية
 والحسون حتى مطلق القح في القدر والثالث والحسون
 حتى يرجع السنام موسى في طه والرابعة والحسون فكل
 ظموا النعم يبيح حتى تنفي في الحيات والخامسة والحسون
 حتى بلغوا وقالوا في الاعراف السادسة والحسون
 حتى يقول الرسول في البقرة والثانية والحسون
 ضيعوا ربي ايمان في الفخ والثامنة والحسون ظلا
 والعقبة في المدد والثانية والحسون في العلق
 والستون لا اله الا هو في العنكبوت والحادية
 والستون ولا تمنس شكنة في المدد والثانية والستون
 ولا يبرق في القفل في الاسرى والثالثة والستون
 ما منعك ان لا تسجد والرابعة والستون لولا تسفون
 الله في النمل والخامسة والستون لولا افترتني
 الحابل في اذاجاك كاعنا صهيون والسادسة
 والستون فلو لا تصبرهم الذين اتحدوا في الا
 احصاف السابعة والستون لولا اخترتني

الى اجل قريب قدمت والثامنة والستون لولا
 انزل الله في الفرقان والسبعون والستون لولا
 قد بينت انتم فتقها انما الاقوام من سنن سنن
 ان تحفظوا اما في صرحكم في علمن والحادثه والسبعون
 ان عنكم من سلطانا بعد في يوم من سنن السنه
 والسبعون ولين زانان تسكها من افعه
 في الملائكة والثالثه والسبعون ان كل
 عليها حافظ في الطارق الحيات والسبعون
 اما تحا من من قوم حيايه في الانفالي والناثه
 والسبعون يد الله انما يحقق فيكم في النسا والسبعون
 فلما ان جاء في الفبا في نون او الثامن والسبعون
 فاجاب الله ان اضحى الفلك في المؤمنين والناس السبعون
 السبعون وفيهم ان الله رب العالمين
 والثمانون ما قلت لهم الامام مني في الحايده
 والحاديه والثمانون فاجيكم في السنن والسنن
 والثمانون علم ان سيكون منكم في المذنبه والسنن
 والثمانون وحسن ان لا تكون في سنن في الما
 والربيع والثمانون من جعل كونه في السنن
 والثمانون ومن الناس من يقول انما الله في البقرة

والسنن
 والسنن

والثمانون من عيشنا من قدينا في سنن والسنن
 والثمانون اعلى الاصلين قضيت في القصص
 والثمانون والثمانون انكم زانان هذه اعانا
 في السنن والثمانون والسنن والسنن
 من كل سنن في منم والسنن والسنن
 بها ولكن اقله في الاعراف والحاديه والسنن
 الذين لو تركوا من خلفهم في النسا والثمانون
 في السنن ههنا في السنن والثمانون والسنن
 يود احد من في بقره والراجه والسنن
 كنت معهم فافدا عظيما في النسا والسنن
 والسنن او سرل نولا في حرس والسنن
 والسنن قد اخلص من زكيتها في السنن
 والسنن قد فضل لكم ما حرم عليكم في الانعام
 والمائنه في سنن في سنن
 النسا وكما اهلنا وحفظ احانا في سنن
 في لقة اسلنا نوحا في الاعراف في سنن
 قد علم ما انتم عليه من قول سنن في سنن
 ثقلت في سنن في السنن في البقرة وقول سنن
 لسينن لكم ونفقه في الارحام ما انتم في سنن

سنن

ولما علم الله الذين جاءوا هدايا منكم في الدنيا وتولوا
سماواتهن والذين في السماوات والذين في الارض
من اهلها وهاهنا تحت ايامها في الزمان وتولوا
وتاسمهم كلهم في الكيف وقول الله تعالى
عن المنكر في التوبة وقول الله تعالى
التي عن وقول الله تعالى في التوبة وقول الله تعالى
قل من عند الله حتى في الله هو ومن النجاة والجنة
وقول الله تعالى وما تفعل اضر بكم الله في الفقرة
وقول الله تعالى وتلك عينك يا موسى في طم
وقول الله تعالى سمعوا لول في الدنيا وقول الله
مناظرة بم يرجع اهل سطون في النمل وقول الله
سما عافوا رزق وصالح من المكربين في الدنيا
وقول الله تعالى ما هذا الا في يوسف وقول الله
عما نسبوا يوم لم ينج في ص وقول الله تعالى فما رجعتم
الى انفسهم في الزمان وقول الله تعالى بصيغ
في سورة قد افلح المؤمنون قال الله تعالى
عليه السلام الرحمن الرحيم افعل كما
ابو القحافة في التبت ان اعداء القرآن
وابو محمد العلي في الدنيا وان اعداء القرآن امض

الحمد

بسم الله رفع عند البحر بين على اصهار على
اصهار متدا وتقدروا استدار في كائن بسم الله
نصب عند الكعبين على اصهار فعل تفكره
استدأ بسم الله وقال الرحمن في الدنيا
فان قلت لم تعلق الباء قلت محو زقبة
بسم الله اقراء والمولان الذي يملو التسمية
مفرد كما ان الما فوا اقل او ارجل فقال بسم
الله يعني بسم الله اقل بسم الله ارجل وكذا لك
الربح وكل فاعل بسم الله في فعل بسم الله كان مفعول
ما جعل التسمية متبدلا فان قلت كم قدرت
الحذوف من متاخر قلت لان الالههم في الفعل
والمتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدلون
باسماء الالههم فيقولون يا بسم الله ثلاث باسم الفرض
فوجب ان يفصل الموقود احصاها بسم الله وعلا
بالاستدأ وذلك تفقيد وتاخر الفعل كما فعل
في قول اياك نعبد ونتقرب في تفقيد الامر
ارادة الاضطرار الى دليل على قول بسم الله
الله عز وجل وما فيها قلت فقد قال اقرأ باسم
ربك فقد مره الفعل قلت هنا بك تفقيد الفعل

لانها اول سورة نزل فكان الهم بالقرآن
 فقلت من حق حروف المعاني التي طابت
 على حرف واحد ان يقع على الفتح التي هي
 السكون نحو كاف العتمة او العطف
 و فاءه و لامه لا يتبدلان في ذلك فاما بال
 لام الاضافية و بامها سببا على الكسرة قلت
 اما اللام فلا فصل بينها وبين لام الاستدراك
 الباقية كونها لازمة لا حرة و الحرة والاسم
 اخذ الاسماء العلة التي ينو او علمها على
 السكون فاذا انقطعوا ما متدين زادوا
 للبيان لا يتبدلان بالساكن قول بسم الله
 بوزن يفتح بسكون الفاء و حذف اللام من السكون
 هو الرفع اصله بوزن يغل بكسر الواو و بسكون
 العين و حذف الواو على غير الناس و هو ضمة
 الف الوصل في اوله و بسكون الين ثم حذف
 من الخط في البسملة بكسرة الاستعمال ستمائة
 بعد ثمانية القول و الفعل قل او كثر و قيل كثر
 لئلا يسهل على كسر اللام الجارة او اذا دخلت
 على المظهر اما لفظ الجلالة فهو علم واللفظ الواجب

الجود بورن العال بحذف الفاء اصله السين
 فقال بك الفاء حذفت الحزة على غير القياس
 و ادخل حرف التعريف عوضا عنها و حذف
 الالف لانه لا بد من العين من الخط كما لا يكون على
 صورة حرف النفع و ادغم اللام في اللام في السلف
 بها من حذفت و من الخط لانه في كلمتين قول
 الرحمن الرحيم و هو زق القلب و عاتقها التفضل
 و هو لم ادهرها اصله الرحا حذفت الالف لانه لا بد
 الخط تحقيق الكتاب قلب اللام را القوب
 محورها فادغم في السلف و من الخط كما
 الرحمن لانه في كلمتين قال الشيخ رحمه الله
قال الشيخ الامام العالم العادل بحال الدين
هنا نفتح الة الحسن بركة افعال
 كان عبارة المصنف هكذا اقول العلة الصعق او القوم
 او نحو ذلك هذه فوايد في غير ما لا تدرى و محبوه و كذا
 قول الامام ابو الليث رحمه الله في المقدمة قال الفقه
 الامام ابو الليث و نقول انه قال بسم الله الرحمن
 الرحيم هذه فوايد جليلة اه فلما كتبت المحبون قالوا
 قال الشيخ الامام اه و هو عارض لفظا و معنى

عن قول قلبه قيل كتبه واما مضارع معني غير عنه به
لقوة اسببا و قوله مقولان فكما قد وقع فان قيل
لم لم يند باليد و قال في التنزيل على الجمهو قلنا لما قال
الشيء فلي ارحله وسلم كل امه وني باليد سيد اوتيه
الله فخره و اجزم و قال في حديث آخر كل يام في
بال لم يسد فيه الحمد لله فخره و اجزم فكان المصحح
جمعها رعاية لئلا يبين و قصد هما باليد لعل
حينها لهما و نوى الصلوة على النبي عليه السلام
بعدها ولم يذكرنا اعتقادنا لقوة كل القلب لكونه غير
مشروط بغيره بخلاف اللسان و سائر الجوارح لكونه
مشروطا بعمل القلب كما قال بسم الله الرحمن الرحيم
قال الشيخ ان قال فعل فاض الشيء فاعل مفعول فاعل
اصل الشيخ قلنا الامم شيئا لقرب محضهما فان
عن الثاني في الثاني في التلخيص للجنة
دون الخط لكونها في كلمتين الا عام مفعول ثان
صفة للشيء العالم حقة بعد صفة وكل العالم
مفعول ثالث للشيء يجوز ان يكون مفعول عاصف بعد
صفة للشيء او غير متبداً بخلاف اي مفعول ثالث
او بعد لانه بدل الكل من الكل و عطف بين الثاني

والاول

وهو الاول لم يذكر له علم غير هذه او منصوب بفعل المقدر
اي انني جبال الدين قوله نفع فعل ماض انما فاعله هو
دعا بمعنى لنفع غيره بقا لا كان النفع قد وقع
للمسلمين بسبب كونه هو اخصر عنه بالصل لا يحمل
لهذه الجمل الفعلية الا ان كانت من الاعراب لا من غير
بين القول و مقوله و لا يكون لا يحمل المعترضة محلا
الاعراب كما ينبغي ان شاء الله قال الشيخ رحمه الله
هذه قوته جليلة في قواعد الاعراب يقتضي منا ملاحظتها
جادة الصوات و نطقها الامة القصير على كنهه
من الاجواب قول هذه ان رة الى ما في قلبه في هذه
من الصورة المبتدئة لا لفاظ هذه الرث له
ان رة الى القواعد الاله و انما هي باسم الاشارة
لقوة اسببا و قوله المثل ان الله يتنه فكان قد وقع
فلهذا زائد قال هذه تواب و هي مفعولة محلا بانها
و جزمنا قوله جليلة مفعولة على انها حقة تواب و هي
من السور و الجواب في منقطة في محط ان الخطوة
و هي فعليل بمعنى فاعل الجار والمجرور في قوله في قوله
الاعراب يجوز ان يكون متعلقا بقوله و متعلقا
بجمله و متعلقا بكائنه عاز حقة لقوله و حال

منها لاها و صفت بالجميل اي هذه قواير جليلة
 حال كونها كاشفة في قواعد الاعراب و اضافته
 القواعد الى الاعراب قبل ان ياتي في الموصوفات
 الصفة هل مسجد الجامع و و الاخرة يقتضيتها
 ملها اي تلك متعلمها جلة فعلية مرفوعة محل لا
 صفة القواير و هو و هي صفة جلة بعد صفة مرفوعة و نحو
 ان يكون ثم و المحل بانها صفة القواير و نحو ان
 يقرأ القنفج بالناسلي لفظ المونث و نحو يكون
 فاعله مستر في عايد الى القواير و متا ملها منصوب
 بان مفعوله معناه تتبع متا ملها و نحو ان
 هذه الجملة متنافذة لانه لما وصفت القواير
 بالجميل استأنف لبيان جلالها قول و تطلع فعل
 مضارع ثم باب التفعيل و من الافعال فاعله مستر فيه
 عايد الى القواير و القواعد و الضمير المتصل عايد الى
 المتعامل اي تطلع تلك القواير متا ملها اي بعد
 مطلق في انه ههنا القنفج على كنهه لشيء اه و هذه
 الجملة معطوفة على جملة يقتضيه و محلها المحل الجار
 و نحو و في فعل من الاعراب يجوز ان يكون في
 محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي في الاعراب

و يجوز ان يرفع بالاعراب حال من النكرة و يجوز ان يكون محذوف
 الاز صفة لها فالشبح رتبة الة عملتها محل م طلب
 لمن صب و سببها بالاعراب عن قواير الاعراب قول
 ليس لهذه الجملة الفعلية محل من الاعراب لانها ليست فعلية
 انما مرفوعة المحل على ان صفة بعد صفة للفتحة و نحو
 المحل بانها صفة للقواعد و الضمير المتصل المتصل عليه
 القواير او القواعد فان قيل ان الجملة او او صفت
 الموصوف و الصفة لا يكون لها محل من الاعراب فيكون
 قلت ان جملة يقتضي محل الرفع و الجمع مع انهاء
 بين الموصوف و هم القواير و الصفة و هي عملتها
 قلنا انما لم يقع بينهما ل من شئ الموصوف
 و استأنف لانها صفة فعل عمل منصوب بانها صفة
 المصنف محذوف اي عملتها محلا محل من او منصوب
 بشرع الحافظ اي عملتها كعمل من طلب النوع
 بالاضافة اليه و لا محل لجملة من الاعراب لانها
 صلة للموصوف و هو معها في محل الخبر لكونه مضافا
 اليه محل الموصوف الثاني خبره ايضا باللام و نحو
 و المحذوف متعلق بطلب قواير سببها معطوف
 عليها و الضمير المتصل عايد الى القواير في الاعراب

ان يكون متعلقا بسميتها وان يكون من ائدة
 طلب لمن جئت يجوز ان يكون موصوفا ووجوه كونه مقدر
 علمتها على رجل طلب جملتها قال الشيخ الامام في الله
 التوفيق والمهداة الى اقوم طريق كنهه وادوم
 وتحت اربعة ابواب قول التتار والى و فيه متعلق
 باسمه قد تم فلا مضاعف الا انما هو في المقطع
 على قولنا اياك نعبد و اياك نستعين وانما
 ان اسم الله تعالى اعم ذكره غيره والفعل مقدم على
 المسمى في الامور لئلا يفوت تقديم الغرض
 باله كونه المتعلق به فوفق قولنا فعل الاله
 في تقديم اعم المحل وانما ان شاءت العرب تقدم
 ما يقع انما المتكلم في اجزاء الكلام بطرا نال من كونه
 اذ اظن المتكلم ان الاكثار يتعلق بالمنطق وعلى هذه
 الظرف في قولنا لم يكن له كفوا احد فلا جل هذا قويا
 المحل المتعلق على المتعلق وانما ان الاسم يدل على الذات
 والفعل على احوال الذات وتقدم احوال الاله على
 الاله في فهم الذات فلا جل هذا قدم المتعلق وانما
 الفعل ضعفه الواضح هو هنا كونه حيا عن الله
 وخبر عنه فلا جل هذا لا غيب الا مع اسم فلتنه كنهه مع اسم

فلتنه

فلتنه احد ان يقع الالهام في كلا الفعلين اذا
 قامت ضرب عن طريق الحدود وطرف الوقوع فاذ
 قلت ضرب زيد بمراد الالهام في الثاني ان يقع الالهام
 بعد تمام الحد من طرف الوقوع كقولك ضربت
 والشيء ان لا يقع الالهام في نفس الجملة ولا بعد الجملة
 زيد اضرب لانك اذا قلت زيد علم ان شامل شيئا
 واقول اضرب جعل الغرض لان هذه التسمية ينبغي
 عن الذاتين مع صدور الحدود ووقوعه قبل
 الجملة ممنوعا عن حصول الالهام ويزداد من جهة المحاط
 المحل عند ولا شك ان التسمية التي يكون حائلا
 شوا الالهام وعود الشكوك والذات نام كونه اش
 ناسرا او اسحق فذهب عند المحل طلب فلا طرقة قدم
 المتعلق فقال في اسم التسمية في اذ وتختص
 مضاج فاعلم سيرة فيه عايد القواعد وهذه الجملة
 يجوز ان يكون مرهون المحل على انها معطوفة على
 سميها اي اقتصر بها ان كقولنا ان الذي يفرق
 ويحدون عن سيرة الله وعند البعض على قول
 وهو هنا لان معنى الماخى كقوله ان الذي يفرق
 وصده واعني سيرة الله فان قلت لم لا يجوز ان

ان يكون وبتحصر حاله الفوائد قلت ان المصارع
 المشتت اذا وقع حالا شتت عن الابطال والهم
 بحكم زيادة الواو عنان ذهب الموقوفون في حيز
 وحمل هذه فوائد ساقها منصوصة المحل بغيرها متبذرة وقولا
 لقار وهو مع علمه حلة جعلته لا تمل لها من الاعراب
 كما هو متبذرة وانما في العصر في الاربعة فهو ان المقصود
 من هذه الكتاب لا يعلم ان يكون متبذرة احوال
 اول والا اول وهو الثاني لا يتجاوز ان يكون
 متبذرة احوال اول والا اول وهو الباب
 الثاني والنج لا يخلو ان يكون متبذرة
 الكلام اول والا اول في هذه الباب الثالث
 والثاني وهو الباب الرابع قال الشيخ رحمه الله
 الباب الاول في الجمل واحكامها وخصه اربع
 مسائل المسئلة الاول في شرحها اقول ان
 مرفوع بانه متبذرة الاول سبعة في الجمل خمسة
 واحكامها معطوف عليها الواو وفيه اثنتان
 في غير مقدم متبذرة موقوفه وهو راجع مسائل عند
 احسن بناو عند اللوم بين ضبطه وارجح مسائل
 فاعل جمل اسمية عند احسن بناو وفيه عند اللوم بين

فانهم لا

فانهم لا يشترطون جعل الظرف الاعتناء كما لا يشترطونه
 لا انما الاسم الفاعل وحده المذنب يجوز ان يكون متبذرة
 لا محل لها من الاعراب يجوز ان يكون في محل الضم
 على انها حال من البناء وحين يكون الواو للبيان لا للتعطف
 لان الظرف في الجمل الظرفية في الجمل الاسم المظهر
 ولم جعل في حيزي الجمل المتشبه في فاعله
 الواو وذكرا قال الشيخ رحمه الله اعلم ان اللفظ
 المقبول يسمى كلاما وجملة ونقطة بالمتبذرة ما يست
 السكت عليه ان الجمل اسم من الكلام فكل كلام
 جملة ولا يتعكس الا سري ان نحو ان قام زيد
 فام زيد في مكره يسمى جملة لا يسمى كلاما لانه لا
 حسن السكون عليه اقول ان الجملة في قولك
 اجبت الشيء اذا جئت منه والجملة في قولك
 شيء فصاعدا وسوفه التفضل لان التفضل في
 والكلام اسم الاسم لا مصدر ليس بمصدر حقيقة
 المصدر فاعل على افعالها فمصدره تكلم التكلم
 ومصدر التكلم قال الشيخ في كل كلمة في كل
 كما علمت انك انما في الكلام ليس احد منها متبذرة
 ليس بمصدر بل هو اسم للمصدر في كل واحد من افعال

ان

من قولك صح

كلا مكث زيدا حسن كما تقول لكما كذا بداحسن قال
 الشيخ رحمه الله ثم الخلية يسمى استينان بدلت باسم
 كذا بد قايما وان زيدا قايما وهما زيدا قايما وعاز بد قايما
 وفعلت ان بد است فعل كذا قايما زيدا قايما قايما زيدا
 زيدا اضربه وباسم الله اقول ان ثم في كلام العرب
 عاقت اوجه والقدر ان باطل ههنا لان التقدير
 زيدا واودع عبد الله فالوجه الاول ثم عن الترتيب
 والعطف بيانه ان الذين ثم كفروا ثم امنوا ثم
 كفروا الآية والوجه الثاني ثم عن فعل بيانه
 ان ركب الله الذي خلق السموات والارض في ستة
 ايام ثم استوى على العرش ولذلك قولهم تعالى
 لا اهل لنا بعد ما وصف النار واسكالها ثم همها
 انا من جهنم اي الجحيم وانما النار انما ابدت ثم قذرات
 قبل ذلك كجده واكد الثالث بمعنى الواو والتي
 بمعنى مع بيا ثم كان من الذين امنوا اي ومع ذلك
 كان من الذين امنوا والوجه الرابع بمعنى التعقيب وهو
 اعراضا في التباين قوله في قوله الذي خلق
 السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم
 الذين كفروا من بعد لو ان اي سلكه حالف هذا
 ثم

ثم شكون والوجه الى مسامحة ثم معنى الاستدانة
 قولهم شكاوا رثنا الكتاب الآية وكذا في قوله
 ابن هشام واعلم ان ان للتحقيق لا يخرج الجمل
 ثم ثوبها جمل السمة بدو كذا به قولهم لا تسفها
 منه وما النافذ وكذا لك الفعلية لا يخرج ثم كونها
 فعلية بدو الاسفها منه وسير ثم الجوف مثل
 قد وانسين وسوا وما النافذ وغير ما وان سفلن
 الحار والبر وفي قولهم لان التقدير ثم ربي اذ
 قال القائل زيدا بغيره بسبب فعلية لان لم يبد
 بافضل وكذا اما عند الله قلنا انها فعلية ان
 لان التقدير صيرت زيدا ضربه لئلا يجمع
 والمفرد واما في قولهم شكاوا رثنا الكتاب
 كوكبا والشمس والقمر رايتهم لم سافدين قلبين
 ثم هذا الفصل لان المراد من الاول الرضا وما في الثاني
 الرتبة وسبب التحقيق فان قبل ان يعجز
 مضارع فيجعل الصدق والكذب فيا زيدا
 لا سفلها فكيف يجوز تقديره قلنا لان
 او نحو هذا فيجعل الصدق والكذب فيكون
 منقذ من الاخبار الى الاستكبات

والمتن تحت كذا في شرح الرزنية قال الشيخ رحمه الله
 واذا قيل زيد ابوه غلامه مطلق فزيد مبتدأ اول
 وابوه مبتدأ ثان وغلامه مبتدأ ثالث ومطلق
 خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني وخبر
 خبر الاول وبسبب الجموع مجله كبرى وغلامه مطلق
 مجله صغرى وابوه غلامه مطلق مجله كبرى بالبناء
 الى غلامه مطلق وصغرى بالنسبة الى زيد اخذ
 ان اذا علمنا متى الوقت منصوب محلا على الظرفية
 والعامل فيه قول زيد مبتدأ تقدير فزيد مبتدأ
 اول وقت قول القائل زيد ابوه وان خبر المبتدأ
 الثالث وهو خبر الثاني الاول مجله وان المجله
 مستقلة مبتدأة في نفسها حينئذ المبتدأ في حكاية
 الاماير عليها وهو الخبر ومنه الخبر المحرور في غلامه
 عائد الى الاشارة عليه عائد الى ان فان قيل المفرد اصل
 في النسبة والمجمل فزعه فلا يفي فائدة وضعت موضوعة
 في خبر المبتدأ وعنده من مواضع المفردات
 قبل فائدة ترم وجوه اهذنا ان قوله زيد ابوه
 غلامه مطلق الشر فائدة من قوله زيد مطلق
 لان الاول مبادىء الثالث والثاني اخبار الاول

نوفه

فوضع المبتدأ موضع المفرد موجب لتكرير الخبر وتأكيد
 معقول المجلة والثاني المجلة في رتبة الكلام
 في بعض المواضع كقولك ابو زيد مطلق لم يذكر
 اخبارا عن كنيته شخصه واخبارا عن ابنته فاذا
 اخبر زيد ابوه مطلق زالا والابن الثاني والثالث
 لتوسع العبارات في منشور الكلام خصوصا
 في شعائر النظر ومع هذا زيد غلامه عارضة ومعه ابنة
 امراته وارثا سقفها حشيتة ساج زيد مبتدأ
 اول غلامه مبتدأ ثان وجارتيه مبتدأ ثالث
 وزوجها مبتدأ رابع وابنة مبتدأ خامس امراته
 مبتدأ سادس وارثا مبتدأ سابع سقفها مبتدأ
 ثامن وحشيتة مبتدأ ثاسع وساج مرفوع بابنة
 خبر عن المبتدأ التاسع وخبره وهو وخبره خبر
 عن الساج وهو خبر المبتدأ السابع هكذا
 الى الاول والخبر في غلامه راجع الى زيد وجارتيه
 الى غلامه وخبر زوجها الى جارتيه وخبر ابنته الى زوجها
 وفراهم الى ابن وفراهم الى امراته وخبر حفها
 الى دارها وفي حشيتة الى سقف بيتها التاسع وخبر
 خبره خبر الثامن وهو وخبره خبر عن الساج وهو

داما والعايد الى الساج المستعمل سققها ومكثها
 كل شئ حمله عايد الى ما تقدمها من المستند او حاسب المعنى
 زيد خشب نصف دارا مائة ابن زوج جارية ربه
 ساج واعلم انه يسمى مجموع جملته كبرى وجارية زوجه
 الى اخره جملته صغرى وعلا ربه جارية جملته كبرى
 بالسنة الى جارية وصغرى بالسنة الزيد
 الشيخ على هذه الاية الباب شرح لجمال الدين
 ومنه المستند الحكيم المار به وهو الذي التفت اليه اللذان
 التي ابوها ابوها اخوها اخوها ختانه يذيل
 في كتاب التعليل ان الذين مستند اول والتم
 مستند ثامن والذين مستند ثالث والتم
 رابع وابوها مستند خامس وابوها مستند
 والتم المستند من المستند والتم المستند
 للتم واخوها ختانه التي جملته جملته
 للذين والعايد الى الذين المستند بابوها
 ختانه الذين المستند جملته وختانه ختانه
 والعايد اليها هو المستند بابوها وختانه
 ثم التي جملتها وختانه الذي والعايد اليها
 في اخره زيد ختانه الذي قال الشيخ رحمه الله

الثانية

الثانية في الجدة التي لها محل من الارباب هي سبع امه بالو
 قعة غير او موضعها رفع في بابي المستند وان يجوز زيدا قام
 ابوها قام وان زيدا ابوها قام اقوال ان كل واحد من الجمل
 الاستدلال والاعتدال الاخبار ربه والشرط من رفع
 والظرفية تقوم مقام المفعول فتكتسب اعم به محلا وذلك
 في ستة مواضع عند صاحب المفضل والمصالح وفي
 ستة مواضع عند المصنفان قيل لم خفت هذه الجمل
 في هذه المواضع الستة دون غيرها قيل لانها لا يتحمل
 الصدق والكذب فيها بيان وكشف عن محمل
 غير معلوم فاذا كانت بفيد الوضوح والارادة الجمل
 وهذه المواضع مواضع ايضا الحكم فوقت المناسبة
 ولا كذا كذا سائر الجمل لعدم هذه القواعد لا يقال زيدا
 ضربه غير ولا تشبه لا طلب الفعل في الاستقبال انتهى
 طلب عدم الفعل فلا ضياع ولا كشف ولا بيان فيها
 فلا يصح ان يقع ما وضع خبره الا او قد شئ يتحمل
 واكاد يقع زيدا يقال عنده اضربه بقا هذا زيدا
 ضربه وعمره يقال عنه لا تشبه او قد عنده فيتم
 الاشارة يقال هذا زيدا ضربه وهذا عمره ولا
 تشمل وكذا الاستفهام والاعتداء كقولك زيدا هرا

بيت حاله

تقدیره بقا ر عنده جل رایت حاله او هذ ازید جل رایت
حاله او که نکند به بنوعیه و بنوعیه تقدیره زید بقا ر عنده و تقدیره
بنوعیه و بنوعیه او هذ زید عفران و بنوعیه و بنوعیه انما قلت زید
لست عرو و ایند تقدیره زید بقا ر عنده لست عرو و ایند
و که کت التبر من نقول عرو و لعل کرا راجع علی تقدیره بقا ر
عنده لعل کرا راجع و که کت حکم المناوی نقول زید یا بنوعیه
تقدیره هذ زید یا بنوعیه و لا يجوز ان يقول زید بقا ر عنده
یا بنوعیه لانه غیر مقید فقیس البتة فلهذا الجمل لا یفید فی الخبر
بهذا الشاویل و که کت حکم اذا وقعت صفة لموصوف
او صفة لموصوف قال الشيخ رحمه الله و نصبت باب کان
و کما و نحو کان و یظنون و کان و یفعلون اقوال انما و الالبته
قول شایع امثلا القوم الذین کانوا یابسا و
و انفسهم کانوا یظنون ثم یرید ان یفعلوا فاولئک
هم الخاسرون و هذ و الالبته یجوز الالبته فیسافر فاجری
بیش فیه صغیر بهم کما فی غیر جمل امثلا فیسفر و القوم هذ
المهم صریح الذی و کت علی حذف المضاف و التقدير سائر
مثلا مثل القوم الذین کانوا یابسا و هم الیهود و کذا یجوز و القوم
ای فیج و کت سائر و لا يجوز اجزاء الكلام علی ظاهره لا شرط
نجاس الفاعل المخصوص لان المخصوص کالمبین و المبین لابد

ان یس

ان نجاس المبین الذین اسم الموصوفه کما یواصله و صرح
صلته مرفوع محلا علی انه صفة القوم با یابسا متعلق مکنه
هو ان و نفی للمعطف و هم منصوب علی انما مفعول یظنون
قدیم الا متصا صرح و جمله یفعلون منصوبه محلا علی انما
جنی کما و اوله لا یحل لحدیث الجملة ثم الالبته لا یفید فی الخبر
صله الموصوف ای جمیع بین الکیف و الظلم او جمیع جمل منسأ
ثم الشرطیه فی قول من یرید ان یفعلوا فاولئک هم الخاسرون
متبذرة و خبره قول من یابسا و هم الذین کانوا یابسا
و هم یفعلون الشرط و خبره فاولئک هم الخاسرون
و او قول شایع کما و یفعلون و او موصوف و ان
عباس رضی الله عنہ ان بنی اسرائیل قتل یحیی فی التوریه ای
قتل و جرد من الوثیقین لا یرى فاولئک هم الخاسرون
اقرب فخره جلان اخوان من بنی اسرائیل لا ابن عم لها
و اسم عامل قتلها لکی سر شاه و کانت انیة علم لها شایع
بجمل حسنا فتشبا ان یسکرها ابن عمها عامل علم جلان
فالقصار الی جانب قمره فاصبح اهل القرية فاقبیل
بین اظههم فاحذر اهل القرية بالقبیل فی اول امر علیه
السلام فاضربه و عا الی عا الی فاحذر الی عا الی فاحذر
فاضبرهم قال ان الذین یابسون انما یریدون فخره فخره فخره

بعض اعضاء السبب فتح فخركم فقله وذلك من له تعالى
 وانما موسى لقوله اي اذكر يا محمد وقت قول موسى لقوله
 ان الله بامركم اه او معناه قد قال موسى او قال موسى
 واذا زائد كذا في تفسير العيون لانه منصوب قوله ان تقول
 نحو بقية على قول الجليل هو موضع من البيا قالوا يا محمد
 من هو اي استخبره اي استخبرنا فافهم ان اولئك
 الكلف والبيان الحقيقة وفيه مضار ومخاوف
 اي واجهوه ووجوب الاستغفار من قولهم ان الله
 ان اكون من الخاهلين لانا ابلغ ان الهادي جاهل
 كانه قال الا هم ا قالوا ادع لنا ربك بيننا وبينهم
 قال ان يقولوا انهم بقية فارض ولا تكلم لا بكثرة
 ولا صغرة عنوان بين ذلك اي وسطا بين الصغرة
 والكثرة وقوله لا فارض يجوز رفع اصحابه متبدا
 اي لا فارض فارض ويجوز ان تكون صفة لبقية ومثله
 لا بكثرة وقوله عنوان على اصحابه متبدا اي هو عنوان ومثله
 لا اولاء ويجوز ان يكون تعال لبقية ومعها ضمير متبدا
 احسن فافهم اما توردون اي به ولا تستلوا
 قالوا ادع لنا ربك بيننا قالوا نعم ما ايسر الاستغفار
 في موضع الاستغفار ولو نهاضبه والجلد في موضع غضب

يسين

يسين ولو قرأوا منها ما نصب فكان له وجه وهو
 ان يجعل له منها مفعول يسين وما زال له واعا له
 ما هي فاستد وجبه قال ان يقول انما بقية صغر
 فاقع لو نهاضه الناطق وبن اي شرب الصغرة الصغر
 فاقع اذا كان شعر الصغرة شر الناعين انما
 نظر اليها محسنا ان كانت صغرة فاقع ولو نهاضه
 لبقية وشر صغرة اصبا وقيل فاقع صفة للبقية
 ولو نهاضه متبدا وشر صغرة وانت حمر اللون لو صغر
 احدهما ان اللون صفة ههنا فحعل المعنى الثاني
 ان اللون مضى الى الموت فانت قالوا ادع لنا
 ربك بيننا ما اح ان البقية انت علينا اي
 انما هم العوامل او من غير العوامل فانها انت كل عيسى
 في اسماها والبقية حسا لبقية والجهل على تحقيق
 السين وفتح الحاء لان البقية مذكرة والفعل ماض
 وبقية بضم الهاء التحقيق على ثبات البقية او
 كانت كالجح وبقية بضم الهاء وتشديد السين
 تثنية وابتد التا الثانية شيا ثم ادعته
 واما ان شاء الله لمهندون جواب الشيطان وما
 علمت فيه من كيبوبه كان الشرط متوسط بين

ان وحده فالقدرة ان شاء الله تعالى
 احدى شيئا والفعول محذوف وهو محذوف
 يقولون انما بقية الاول تشبه الارض المائت لها
 العمل بقية الارض للزراعة ولا تشبه الخشب
 عليها الحث اي لم يعمل شيئا ثم الاكثار
 لم يدخل الناء الثاني كما قال امرأه
 في موضع حاله الضم في قوله قدرة لانه
 انما زنا ولا تشبه في موضع التعت للبقية
 مستند محذوف اي ولا تشبه في موضع
 ضم ثان في المضمرة في موضع موضع التعت للبقية
 وكذا كسرية واصل كسرية ونشبه فيها ضملا
 في موضع معناه مذهب كسرية في القبول
 لا سودا ولا بيا ولا لولا سوى الصفة قالوا لان
 جئت بالحق لان ظرف للزمان الذي انت فيه الحق
 يجوز ان يكون مفعولا به والتقدير لان ذكرت الحق
 ويجوز ان يكون حاله الناء قدرة جئت ومعك الحق
 فذبحوا الفاء في حواش ط محذوف اي فاذا
 جاء بالحق ها واما ما في الفعلون ويفعلوه كل
 النصب انما ضمير للماد وهو في محل النصب

من الفهم

من الضمير المسكن في ذبحوا اي فذبحوها حاله
 اي وما ارادوا زجها الفعل فكسرها او الحرف
 لقائل المقتول قال الشيخ جمال الدين رحمه الله
 يدعو للفقير حاج بابا الطوسي في الثانية والثانية
 الواقعة حالا والواقعة مفعولا محذوف
 نحو وجاءوا باؤهم في اي يكون قول هذه
 على الترتيب اي الثانية الواقعة حالا والثالثة
 والواقعة مفعولا في الثانية مفعولا بانها متبدا
 وحده قول الواقعة حالا وقول الواقعة مفعولا
 في قوله الثالثة حالا مفعولا منصوبا
 على الترتيب في حكمها متبدا وحده النصب
 في قاله للتقريب مفعولا بانها متبدا وحده
 قول نحو وهو مضاف الى قول وجاءوا باؤهم
 يكون واول لانه لا اول الفقرة قول فلان
 وانما ان يجعله غيبة الحب حينما اليه
 بامرهم هذا وهم لا مشعرون وجاءوا باؤهم
 يكون الفاء فلما للتقريب وهو مضاف الى
 الضمير المسكن في عابده في قوله يوحى في
 ومجمل او جمعوا مجرورة محذوف مفعولا

دوا

لشنة

وان يجعلوه مفعول اجعلوا الضمير عليه اي يوسف والجد
 والمجور في قول غياث الجب ان يجعلوا اي في الغل
 الحب والقبالة ما يتوارى في العين ويغيب فلا يراد
 احد الوافين واوحينا لتبشروهم اي بانكيتهم ثم باهم
 وهم لا يتعشرون حلة مستنفدة اي وهم لا شعرون ان يوسف
 لعل قد ركب العوافي وجاء اللعطف على ما مضى باهم مفعول
 شفع الى خطاي الاله هم من منسوب على الظرفية
 فيكون فعل مضارع فاعله مستتر فيه عليه الاشارة
 يوسف وهذه الجملة منصوبة المظهر انها فاعله ما عطف
 وهو اخوة يوسف وهم يهودا وريسل وشعرون ولا
 دن وريالون ويسجودان ويصال وجادوا
 الاولون كانوا من بني كالة يعقوب عليه السلام
 والاربعة بعدهم من رؤس بلين زلف وبلند ويوسف
 وبلينا بين من راحيل قال الربى فانهم من حواشي يوسف
 في عليهم كرامة فلما بزوا الاله سرته اظهر والاه
 العداوة وجعل احدهم سخرة فيسحقوا فخر فيضربه
 فلا يرى منهم رجسا وخرنوبه حتى كادوا يقتلوه
 قال فلم يهوذا ليس قد اعصمتمون موثقا لا تقتلوه
 يديه ونزوا فيصير فقال يا اوتانا ردوا اليه ايضا

التوازي

التوازي به فقال ارجع اليك القوس والواحد في سنة
 كوكبا يوسف يوك اليك يوسف عليه السلام قال
 لابي يا ابي انت رأت احد عندك كوكبا في قول
 قال تاني لا تقصص ذو ياك على اخوتك فيكيدوا
 لك ان الشيطان لا لا شئ عود ميسر قال
 الا حفش لما راى السجود والطاعة فيمنه من ذكر
 من كالكث فقال راسهم له ساجدين ولم
 راسهم وقال الرجاء لما طار الكلام كرر الرواية
 او كانه قال ابو كيف راس الكواكب الشمس
 والقمر قال راسهم له ساجدين ودلوه في السر
 ما سقط اذا فيه ثم ادى الى خفية في ابيهم فقال
 عليها جعل يمدون اياه اخوة فطن انهم رحمة
 او راسهم فاجابهم فارادوا ان يصحروه صخرة
 فيعلق فقام يهودا فمضهم وقال قد اظلمت
 موثقا لا تقتلوه وكان يهودا يابيه بالطعام
 الحمر الق يوسف في الحب انتعشة ستة
 ولقي ابا بعد ثلثين سنة فلا الق في الحب قال
 يا شاهر الغريب ويا قريبا غير جسد ويا غنا
 غير معلوب معتلا في جاحي ويا مبدع ضايات

ضع اذ اخ حفرها القوة
 فكانا وان يكون وكان

لبا

في رواية الشيخ الرضا في قوله العلية العلية العلية
 رويها في نسخة اخرى العلية العلية العلية
 ولا يشعرون بانك يوسف وقت الحياك انهم
 ثم انهم في نسخة اخرى جعلوا منها غايه
 وقادوا اليها يكون وقته طوله فاطمة ثم سورة
عليه السلام قال الشيخ روى في نسخة اخرى
 حكيت بالقول نحو قال في نسخة اخرى
 مرفوعة لانها مستندة في قوله تقع في نسخة اخرى
 محلها في الاصل لانها معطوفة على فاعلها قوله
 حكيت نحو وان يكون مرفوعة على انها مستندة في نسخة اخرى
 احدها في نسخة اخرى او الاول موضع حكيت ومنصوبة على انها
 حال في قوله تقع قوله نحو مستندة في نسخة اخرى
 مثال مثل قال في نسخة اخرى العلية العلية العلية
 نحو البها او الالة قوله فانت في قوله فاعلها
 لقد جئت شيئا فربا يا ابا انت هرون ما كان
 امره هو ما كانت اهلك شيئا فانت رة اليه فاعلها
 فاعلها كان في نسخة اخرى قال في نسخة اخرى
 وجعلت مباركا الفافان للتعريف والتعريف
 فاعل مستندة اليه روى في نسخة اخرى

في رواية الشيخ الرضا في قوله العلية العلية العلية
 قوله فاعلها منصوب بانها مفعول انت او يسمع
 اي اليه فاعلها و محلها رفع على ان يسمع مستندة في نسخة اخرى
 اي و محلها فاعلها دخلت عليهم ثم يكون فاعلها كانوا
 انت صا لحيين فقالوا يا مريم لقد جئت شيئا فانت
 بشي فربا اي عظمى منك او صفة لشي قوله فاعلها
 هرون بدل ما يرمي ربه فاعلها موك الامه في نسخة اخرى
 بعد ما في نسخة اخرى في قوله هرون فاعلها كان اصلح الناس
 واصلحهم فان نسب اليه ثم في الصلاح في نسخة اخرى
 اما استندة او طعن او في الصلاح والصفه ثم ما
 مريم اي ههنا منصوب محلها مفعول لقالوا الفافان
 في فاش رة اليه صواب شرط محذوف اي فاعلها
 هذه فاش رة اليه في نسخة اخرى وهو رضى بان يكون
 فتعجبوا من ذلك فاعلها كيف تكلم في كان في نسخة اخرى
 اي رضى عنهم رضى طية نحو من كان احسن فكلم او
 موصولة اي في المهد وكان رة اليه وصا حال
 ان عليه السلام لا يسمع قوله ترك الرضا و قيل
 عليهم من شيئا على سائر رة مستندة في نسخة اخرى
 ان عليه السلام لاية وهذه الجملة منصوبة محلها

مفعول الفعال قال الشيخ رحمه الله وثانية للمفعول
 الاول في باب ظن كقولك ظننت زيدا بقية او قولك ان
 العواطف في قوله وثانية للعطف وهو معطوف
 على محكية للمفعول متعلق ببنائيه الاول (تجرو رايه)
 صفة للمفعول الجار والجرور في قوله في باب يجوز ان
 يكون صفة مستداً محذوف اي هو كائن في باب ظن
 من الاعراب كولاضافه باب اليه نحو قولك عازبه
 مستداً محذوف ظننت فعل وفاعل وهو متعدي الى
 مفعولين ومفعول الاول زيدا او يقره فعل مضارع
 فاعله مستخرجه عن الزيد وهو هذه الجدة منصوبة محلا
 على امرها مفعول ثانٍ لظننت وظننت مع فاعل مجرور
 محلا لاضافه نحو قال الشيخ رحمه الله متعلقا
 العامل نحو لتعلم كالحسين اصح فيسقط اليها ارك
 اقول ان متعلقا معطوف على وثانية والجار والجرور
 في سنها متعلق بمعلقا والضمير المتصل عائد الى الجدة التي
 وقعت مفعول فعله افعال القلوب العامل مفعول
 بانه قائم مقام فاعل متعلقا نحو قولك بانه صبيداً
 محذوف محل لتعلم اليه لاضافه في قوله في باب
 الاية قوله في ام حسبنا ام اصبى الكهف والرفيق

في قوله في ام حسبنا
 في قوله في ام حسبنا
 في قوله في ام حسبنا

كانوا

كانوا انما بنا عجباً او في الغيبة الى الكهف فقالوا
 ربنا انتاهم لك رحمة ومع لبنام امرنا رزقنا
 على اذانهم في الكهف بين عهد واثم بعثناهم لنعلم
 الحزين اصح لا يشعروا او اعلم ان ام منهن ام مكة
 المعطوفة ضمير متعدي لظننت في باب الحسنة والهمة
 قبل الاضرب عن الكلام الاول يعني الانتفا (من كلام)
 الى اخره لا يعني الاضمار والهمة للاستفهام وتعم
 بعض النحويين ان ام هنا بمعنى الهمة فقط والها
 معناه بل ظننت ام السباح او السباحة على
 الكهف والرفيق ان اصح الكهف والرفيق كما تروا
 عن ابينا عجباً او قال الطبري في تفسيره ان قوله تعالى
 ام حسبنا نقدر النبي عليه السلام على حسبه
 ان كان اصح الكهف كانوا عجباً يعني الكهف
 عليه لا يعظم ذلك تحت ما عظم عليك السبح
 من اللوعة وان ساروا بآيات الله نعم العظيم فيهم
 قال وهو ابن عباس ومجاهد وقادة ابن عباس
 وقال بعضهم علمت اي لم تعلمت علمت وقال
 بعضهم معناه ام علمت اي فاعلم انهم كانوا
 عجباً كما تقول علمت ان فلانا منكر كذا اي قد علم

فاعلم وقيل المطالب للسامع والمراد المشركون اي فل
 لهم ام حسنة الاله والظن قد نعام مقام العالم فلهذا
 كان حسنة يمنح عنت الكهف النقب المتسع في الجبل
 فان لم يكن واسعا فهو غار الرقيم فقبل من رقيم
 اما بمعنى مفعول واما بمن فاعطى عن النبي الكهف
 الجبل وقال القاصي في نفسه هذا غير مشهور
 ومنه بما هو مقتضى بين الجبلين ومن النجاك
 الرقيم ملدة في الروم فيها غار فنه احد مشغرون
 اموات كلهم سنام على جهة اصحاب الكهف وقيل اصحاب
 الفار المذكور في المشارق وقيل بعض
 من ضريح اصحاب الكهف لم يخرج عن اصحاب الرقيم
 بشي وقيل بعضهم منهم طائفة واحدة واما الرقيم
 فقبل كتاب قبل بنان ومع ابن عباس
 ربه كائنات كان عندهم في الشرع الذين يذكرون
 من دين عيسى قبل من دين قبل عيسى وقبل من دينهم
 وقبل نوح من ذهب تحت الارض اقامة الخفة وقيل
 كتب في اسماءهم وفقرهم وسبب خروجهم
 وروح من رصاص كتب في ثوب الفينة ووضع
 في تابوت من نحاس في الكهف وقيل حجرة

لكن

كتب في اسماءهم وجعلت في ورعهم
 وقيل اسم كلهم مثل الالة باؤمة وفي البناء
 ان الرقيم بمنع الرقيم على قول من جعل كتابا
 قول عيسى لكانوا ايامنا حال من وجوه
 ان يكون خزين ويجوز ان يكون عيسى عالم الغيب
 في الجحيم وقيل اذ اوى الفينة في الكهف اي هلكوا
 ما اوى لهم ومكان اعتنا منهم ظرف عيسى يجوز
 يكون التقدير اذ كروفت اذ الفينة قول شين
 ظرف لغيره باؤمة بمنع اعتناهم وعد واصف سبن اي
 مقدرة اذ زوات سبن وقيل مصداق اي بقدر
 عدد اذ الطاهر اذ يدل على الكثرة لانه لا يجتاز ان
 بقدر الاما كثر الاما وقال الزمخشري ويجوز ان
 يدبر الفلة لان الكثرة قبله عنده كقول نعام
 يشو الا لا ساعته ثم نمار ثم بعثناهم معطوف
 على فخرنا اي يقضاهم ثم نمارهم لنعلم اي الخزين
 منبه احص ضرره وهو وضع اليه بضم سينعلم
 ونواحقه وجران احد هما هو فعل ماض وانهما متعلقان
 ولما ليسوا انعتك قد تم فصار حالا ومفعولا
 اي لا يلبسهم والوجه الثاني هو اسم واحد منصوب

بفعل دل عليه الاسم وجاء احصى على حذف النون وجر
 منصوب بشيوا اجار الزحاج نصبه على التثنية
 احصى اسم على فعل واحصى اصله شيوا الماضي
 من احصى محسوس وقد قال الله تعالى جل ذكره احصوا
 الله ونسوه واحصى كل شئ عددا فاذا صح ان يقع فعلا
 ماضيا لم يكن ان يستعمل منه فعل من كذا انما ياتي
 افعل من كذا ابدان الشاكلة لا ياتي في الرابع
 البنية الا في شدة وزحج قولهم ما اولاه للخر وما اعطاه
 للدرهم فهو شاذ لا يقاس عليه فاذ لم يتمكن
 ان افعل من كذا الرابع علم ان احصى ليس هو
 افعل من كذا انما هو فعل ماضٍ واذا كان فعلا
 ماضيا لم يات معه التثنية وكان مقدرا الى ابدان
 ابن واخر واذا نصبت امة ابلشوا فهو
 لكن لمزمك ان يكون عدت احصى طرف
 جرة لان التقدير احصى للشهيم الامد وهو ما
 لا يحتاج الى حرف فيسقط ذلك بعض البدل
 فخصه احصى اول واخرى واعلم ان قول
 شيوا تعلم قرني بالباع على بناء الفاعل يظهر
 لهم ما علمنا هم من امرهم وذكر في كتاب سحر بر

ان الجمهور منو العلم بالنون وقد اوردت بالثاني
 ذكرنا في كتاب كماله يعلم اي النحر بين حكمان
 الا حقت من باب الافعال على بناء الفاعل قال
 صاحب الكتاب في و يعلم على بناء المفعول
 وهو معلق عنه لان ارتقاءه بالابتداء لا بالسناد
 اليه والقائم مقام الفاعل يعلم مضمون الجملة
 كما انه مفعول يعلم اقول اما في اءه يعلم فظ لا ياتي
 النعائ من حمله المسكلم الى غير القية فيكون معنا
 ومعنى العلم بالنون سواء واما يعلم من باب
 الافعال فيظهر ان المفعول الاول محذوف لانه
 المعنى علمه التقدير يعلم الناس الخربين احصر
 والجملة من للتبدي والخر في موضع مفعول يعلم الثاني
 والثالث و يعلم معلق واما في الثالث فظهر
 يجوز ما ذكر على من ذهب البصريين لان الجملة
 في موضع المفعول الذي لم يسم فاعله وهو قائم مقام
 الفاعل فكما ان تلك الجملة وعبرها في الجملة لا
 تقو به مقام الفاعل وكذلك مقام ما تات عنه
 وللكيوس من هيبان احد شيوا في يجوز الاسناد
 الى الجملة اللفظية مطلقا والثاني انه لا يجوز الا اذا

مما يصح تعلوه والظاهر ان الخبيرين منهم اي مع لينة
 اي منهم حفظ امد اوقات لبشرهم وفي تفسيره ان
 ان الخبيرين الواحد الغيبة اي ظنوا بشيئهم قليل والحرب
 الثاني هو اهل المدينة واما قول الثاني فليست بها
 اذ لم يطلعهم اي متبدا واذ لم يضره والحق في موضع
 مفعول فليست الاول والثاني واذ لم يضره انهم
 اهل وارضوا اطيب خبره او اهل وبجدة او
 القصة على المفضل وذهب بن مينا ان قال جابر
 بن حوري عيسى السلام الى مدينة اصحاب
 فارادوا ان يدعوا فقل ان علي بابها فجا لا يظن
 احد الا لشيء ففكره ان يدعها فانه مما كان في
 قريباته تلك المدينة فكان يعمل فيه حتى اخرج
 خ اصحاب الحمام فزاري صاحب الحمام حمام البيرة
 ورد عليه الرشي واصبح اليه فبته من اهل المدينة
 فجل خبرهم من خبر اهل السماء والارض وخبر الافة
 حتى استوا به وصلوه فكانوا على مثل حاله
 الرشد فكان على ذلك حتى جاء ابن الملك امره بقتل
 طرما الحمام فأتى في الحمام جميعا فأتى اليه الملك فقل
 له صاحب الحمام قتل ابعثك فطلبه فلم يجد عليه فقال

من كان يصح فاجبه والغيبة فخرجوا المدينة فمروا
 لهم فخرج وهو مثل امرهم فذكروا انهم طلبوا واشتروا
 فاطلقهم وذكروا كل شيء او واهم الليل الى الكهف
 قد ضلوه وقالوا نبت ههنا الليل ثم نبت اننا
 انه سكا فخر حتى اذ انهم بالسنون فخرج الملك
 وانشاء عليهم من ضي وجودهم وقد ضلوا الكهف
 فكلما ارادوا ان يخرجوا من الكهف فلم يطقوا احد
 يدعهم فقل له قال الملك لو كنت قد ريت عليهم
 قتلهم فابن علي باب الكهف وذهبهم فخرجوا
 عطشا وجوعا ففعل ثم ان راسيا احتاج الى
 ان يني حطمة لغتهم فمهم ذلك الشئ فبني فمضار
 باب الكهف ففعل فكلما كان ملك الكهف
 اظهر علامة الشك في وقفات وقبائلهم وملك
 ملك اخر فاطهر علامة المؤمنين في المدينة وكان يقال
 سفا والملك ان اصحاب الكهف استقظوا
 بعد ثلث مائة سنة وخرج سجين فظروا اهلهم
 الى الشئ وقد روت للفروب او منذ زوال الشئ
 فقال كبيرهم وهو علي لا تخفوا فانه لم يخلف
 الا هكذا او ذلك فخرجوا فاباير منهم لم يشتم

ان كان مسلما اظهر علامته
 المسلمين وان كان مشركا اظهر
 ان كان مسلما فاشتموا
 او بعضا من اهلها

قالوا لبشنا بوما او بعض بومكوا رب اعلم بما شئتم
 فابشناو حركم بومكوا هذه المدة فركبوا الراو
 وفتحها وسكون الراو كثر الورق الفضة مفروبة
 وغير مفروبة ومن ابن عباس رضي الله عنهما كان معهم
 واراهم عليها صورة الملك الذي كان في زمانهم
 فليست عليها اذكر طعاما اي اقل الزايج ولا يخرج
 طعاما فيه ظلم وعصب قال الشيخ رحمه الله ورحم
 يدعو للفقر حاج بابا اظلم سوي والراو المفا
 البها وكنها الجحوة يوم ينفع الصاوقين
 صدقهم يوم لم بارزون اقول الواو في الرابع
 للعطف الرابع مرفوعة بانها مستداه خبرها الصا
 البها والصم الجحور والجحور المتصل صايد الجحور
 وهذه الجحور معطوفة على قول والثالث
 والواقعة بفعل لا تقدرون الرابع الجحور المصا
 البها بشي لقول وكنها الجحور مستداه
 قول الجحور مرفوعة بانها مستداه مخدوف
 وهو مضاف الى قول هذا يوم ينفع الصاوقين
 فهم يومهم بارزون اول الالة الاولى قوله
 شاعرا الالة هذه الالة قاله فاعلم

قوله شاعرا امير قوع محلا بان مستداه يوم قوله ينفع
 فعل مضارع الصاوقين منصوب بانها مفعول ينفع
 مرفوعة على ان فاعل ينفع وهذه الجحور الجحور المصا
 يوم البها هذه النصيب يعنى بها قال وذلك
 ان كان صاوقا في الدنيا ولم يقبل للصاوق
 اتخذ في البها منفعة صدقته من قراء هذه يوم فعل
 الاثبات ووالجحور جعل اليوم خبر الرائد والمعنى قال هذه اليوم
 يوم منفعة الصاوقين وهذه الجحور الالة اي هذه
 مع خبره في محل نصب على ان مقول قال ومن قراء بانصب
 فعل في الظرفية ثالثة سر قال شاعرا في يوم القيمة او
 ثالثة سر ذكرناه هذا الذي ذكرناه واقع يوم ينفع
 الصاوقين فعلى الاول يكون هذا مقولا يقال الله
 باعتبار ان المثل الاول ان شئ به الى الجحور في التقدير
 الثاني يكون هذا مستداه والذي مع صلا وهو ذكرنا
 صفة واقع خبر هذا يوم ظرف بواقع اعلم ان
 انما قد لا نفع الى الفعل لا يجوز عند علم لانها لا تخلو اما ان
 يكون حقيقة او لا يكون فان كانت حقيقة لا يجوز
 لانها معني حرف الجحور وحوروف الجحور لا تخلو الى الفعل
 فلا يمكن تصور معناها فيه وان لم يكن حقيقة فلا يجوز

ايضا لان المضاف اليه لا يحل ان يكون فلا علما
 او مفعولا والفعل لا تقع فاعلا ولا مفعولا فلا يجوز
 الاسم الا ان يحتمل جوزه واضافه اسما الزمان اليه لانه
 ينسب اليه لان الفعل لا يتفعل عن الزمان وهو لا يتفعل
 عن الفعل ايضا ان الفعل مفعول الزمان ايضا
 واحد منها يشبه الاخر ويلامه والزمان شايح لانهم
 من الاستقبال ولا الحضور ولا المضي والفعل له
 صفة محصورة فاذا اضيف الزمان اليها كبرت
 التحصيل منها كما في قولهم يوم ينفع الصادق
 صدقهم في قولهم يقوم الروح باضافة الى الفعل
 المضارع ولا يباح اضافة الزمان الى الافعال
 المضارع الماخية لانها شبيهة بالاسم فثبت
 ان الصدق والكذب يضافان اليها كما يضافان
 الاسمان وحق الاسمان وحق الصدق وكذب
 وحق التعريف والتكثير الفعل الذي لا يدخل
 فيه الصدق والكذب لا يقع موقع الجز والمضاف
 اليه الاستقبال وفائدة اضافة اسما الزمان
 الى الفعل شيان احدهما ان المضاف يخص به
 صفة الفعل والثاني ان المضاف يخص به
 التحفيف

التنوين

التنوين عند الجمهور والكفا الياء عند بعضهم وهو نوعان
 التحفيف لان الاسم المعرب اذا اضيف اليه كسب الياء
 البناء المضاف اليه كسب التحفيف والتعريف
 فان قيل سلمت هذا الحكم اذا اضيف اليه الياء
 لكن لا نعم اذا اضيف اليه المعرب كما في قولهم
 ينفع الصادقين ويوم يقوم الروح والفعل المضارع
 معرب بالاتفاق فكيف كسب الياء عن
 فعل المضارع اذا وقعت في موقع المفرد صارت مبنية
 بالاتفاق كقولهم كان زيد ابود منطلق ولا تقول
 اباه منطلق لئلا يتجمع اعرابان يلفظان كلمة واحدة في
 وقعت واحدة لان منطلق يقتضي رفع المسند اليه كان
 تقتضي نصب الخبر فليزمن ان يكون الاسم الواحد مفردا متبعا
 وهذا محلا فلهذا ابني الجملة المعربة اذا وقعت في موقع المفرد
 ليلا يلزم هذه المذمة ويحكم اعراب المحل فلهذا الحكم اذا وقعت
 موقع المضاف اليه لان المضاف المفرد في الحقيقة
 ويجوز رفعه لو كانت الجملة معنا معربة يلزم اجتماع الجز
 والرفع في موضع واحد واجتماع التركيب والافراد
 اجزاء وهذا محقق فلهذا قيل ويوم يقوم الروح فليزمن
 يوم قيام الروح يوم ينفع الصادقين صدقهم

لان وقوع الحمل جنانا وقليل منسلة الشدة واول
 اية التائيد هو انه من ربكم اياته ونبيل لكم
 رزقا وما تذكر الا ان ينبت فاعو له صلوات له
 الدس ولو كره الكافرون رفيع الدرجات والعرش
 ينفخ الروح من امره على من يشاء من عباده لينتقم
 السلاق يومئذ بارزون قول رفيع الدرجات
 اى طيفات ثواب الانبياء والمؤمنين والسموات
 اى هو رفيع الدرجات وهو مستدار وما بعد الكلام
 احسار من رتبة على قول الذنبي ربك الوحي
 الى القلوب لتذرعنا حطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
 وبالبيا اى الله والروح يوم القيامة يومها هم رؤو
 منبدا وخبر في موضع حفظ باضارة يوم البها وظروف
 الزمان اذا كانت بمعنى اذا اضعف الى الفعل
 والفاعل والابتداء والحق في فعل ما اذا كان
 كالنكاح فع بعد الاسم مرفوع فصار فعل
 ارتفع لان اذا فيها معنى الشرط وهو ما يستقيم
 والشرط لا يكون لا يستقبل في اللفظ في المعنى
 والشرط لا يكون الا بفعل نحو ما بفعل اوله فله
 ولاها الفعل مفعلا او مفعلا اوليا وكذا

لانه لا

لانه لا معنى للشرط فيها اذ هي لما في والشرط لا
 يكون للماضي فافهم ذلك فالشرط هو الله
 وكل جملة وقعت بعد اذ او اذا وحسن في الجملة
 عندهم قال باستصحابها في موضع حفظ باضارة
 البها قول قول في كل مرفوع بانه معطوف
 على قوله والراسية المضادة وقيل ان كل مبتدأ
 خبر جملة فهي في موضع حفظ باضارة والتائيد
 عما اضيف اليه كل الفا التضمنه في الشرط
 فالجملة معطوفة على جملة وعلمها الخبر والعلم ان
 قوله عند ظرف والعامل فيه وقعت تقديره
 وكل جملة وقعت بعد لا الوجودية عندهم قال
 واعلم ان اذا يضاهي الى الجملة الاسمية والفعلية
 نحو اذا خلفت عن الملك اضاق اذا الى الجملة الاسمية
 ابتداء وتند في تنزيل او الجر محو ناكس
 رؤسهم واذا انتم قليل واما اذا الاضمار
 الا الى الجملة الفعلية نحو اذا جاء نصر الله والاية
 واذا جاءك المنافقون الاية وانما حازر
 اضارة اذا الى الجملة الاسمية دون اذا
 لبعده عند المحازات واما حيث فيجوز ان

دنية

ايدىهم اذا هم يعطون اقول الثانية مرفوعة بانها على
 فاولى اى الجلة التى وقعت جوابا باذا الفجائية نحو وان
 يصير اسمية الالة بنى اذا اعطيا كفاركم المطر فاعلم
 اى بالجر بنى المطر وذكروا ان يصير اسمية اى
 اى تعطى ما كسبت ايدىهم اذا هم يعطون مرفوعة الى
 وهذا اختلاف وصف المرفوعة فاذا سكر عند النعم وحرر عند
 الشدة ومحل قول اذا فاعلا لاضافة اذا الى النعم
 منصوبة بانها تسمى انشراح الفاعل اى من رخصته والعامل
 في اذا قول في جملتها ان قول ان يصير اسمية لشرط جعلهم
 محروجا والضمير المتصل منصوب محل اية مفعول المصباح
 عايد الى الناس اسمية مرفوعة بانها فاعل والجار والمجرور
 في ما قدمت متعلق بتصيرهم وما هنا موصول صلة قدمت
 ايدىهم مرفوعة بقدرا بانها فاعل والجار والمجرور اى بانها
 قدمت ايدىهم اى ايدى الناس اى قولهم اذا هم
 للمفاجاة وذكر في غير النسخ ان اذا المفاجاة سبقت
 من باب الفاء في جواب الشبهة مرفوعة محلا بانية مبتدأ
 عايد الى الناس يعطون فاعل مضارع فاعل مستتر
 عايد الى الناس ايضا ومحل الجلة الفعلية رفع بانها
 خبر المبتدأ والمبتدأ مع خبره جلة اسما مجرورة
 المحل انها جواب للشرط وهذه الجلة معطوفة على قوله

واذا اذا قال الناس اعلم ان اذا اذ كانت للمفاجاة
 بخبر اسمية المبتدأ نحو حضرت فاذا زيد قام اى
 فبنا طرفة زيد قام لعقد فجاج الخالف بين اذا
 للشرط وبينها للمفاجاة ووقع فاعلا بالنسبة
 الى كونها للشرط ونحو ربهما الفعل ونقل عن المفسر
 ان اذا اذا كانت للمفاجاة كانت ظرفية مكانا
 وقال الزجاج انها ظرف زمان ولا يجوز على قول المفسر
 ان يكون مضافا الى الجلة بعد لان ظروف المكان
 لا تضاف الى الجلة الا حيث واما قول الزجاج
 فيجوز اضافتها الى الجلة التى تليها وقد بحثنا
 لموضع الاسمية ثم غير معناها لظرفية ليس كما ذكر اذا
 يقوم زيد او البقية ثم اى وقت قيام زيد وقت
 قعوده فاذا منها مبتدأ وخبره على ذلك يسير
 وهما ان لم يحصل للاسمية فاعلا معنى المفاجاة
 ان كان لها اى للمفاجاة وهو فاجاء وطلع واعلم ان
 بعضهم قال انهم مفعول لهما للمفاجاة وقيل بكونها
 وان لم يكونا فاعلا معنى للمفاجاة ولا جوابا لهما بل يكون
 عاملين على جبت استبانتهما قال الشيخ رحمه الله
 فاما نحن ان قام اخوك قام لم ومحل الخبر محكوم به

وحده المحل باسرها وكنه كذا القول في فعل الشرط والمفعول
تقول ما لم يزل اذا عطف على مضافا وعلت الاول
 نحو ان قام ويقعد اخوك قام نحو ويقعد المحصول وميل
 ان تحلل المحل اقول ان اعاينها لتفصيل المحل
 نحو من فوج بانه مستبد ومحل قول ان قام اخوك
 قام وكمر وصر لا ضافية نحو اليه قول في محل الجرم
 مستبد اثنان ضمير محكوم للفعل والمستبد الثاني مع
 خبره خبر المستبد الاول واما في انقضاء قول وحده
 فاختلف النحويون فيه فذهب بعضهم الى ان مضوب على
 الظرف مع يكون العامل في فعلها قول محكوم به
 للفعل وذهب سبويه الى ان اسم موضع موضع المصدر
 مخفوض وحدها شاذ او قيل مصدر كعم لفظه كالا
 بوجه وروى هذا الوجه لفظه كذا في كل الاصح
 العرب حده الرجل بجهة الاقراء فيكون وحده مصدر
 حده لا ضفاف الا لفظه البتة بل الا الضمير فيها اجاء
 زبد وحده والزبد ان وحدها والزبد ون وحدها
 في قول وكنه كذا مستبدية والحار والحر ومرتعلق بخبر
 من فوج محلا على ان خبر مقدم بقدره والقول كان كذا
 اي محل الجرم محكوم به في فعل الشرط لفعل الجرم

الحار

والحار والحر ومرتعلق بقول لهذا متعلق بقول اي تصفو
 لهذا اي فلا بد ان محل الجرم محكوم به في فعل الشرط وحده
 وقت عطفك على قول الشرط مضافا واما لك الاول
 مثل مثل ان قام ويقعد اخوك قام مرفوع فان قام يقعد
 في اخوك وكل واحد منهما يقتضي ان يكون فاعلا فاعله
 في الاول دون الثاني بناء على اعتبار الكوفة وحر
 الفاعل في الثاني لانه لا يلزم من الاضمار قبل الزكر لان
 الاسم الواقع بعد الثاني كونه معمولا لاقام كان مقدما على
 بقدره يرا نحو قام اخوك ويقعد (الشحج) الله
الناجدة لمعركا لحيه الموت بها وحكمها في مستورها
 فهي في موضع رفع في نحو من قبل ان ياتي يوم لا يبع فيه
 اقول قول السارد مستبد خبرها الناجدة المستبد
 السادسة المحل الناجدة وهي صفة صحت على محم
 وحكمها مستبد وخبره الحار والحر وفي مستورها
 والقدر والمقدر والخب الفارسة انه ان تقول البين
 عليك بحسب ذلك اي على خدوان فعل يودع في محم
 وحسب مسكون السن وابدود وخر وحره شعير الملو
 الالة فقول شحبا ابنا الذين امنوا انفقوا بما رزقناكم
 من قبل ان ياتي يوم لا يبع فيه لامل ولا شفاعة

هم الظالمون والجارون والجارون في قول من متعلق بانفقوا
ان ياتي في تقدير الصدقات بان نفقة من اتيان يوم
اه وجملة لا يسبح فيه ولا خلا بر فروعها على انها صفة
فاذا اعطفت على اسم لا وكررت لا جار النسب
وشتر السنون والرفع بالسنون وكذا في النسب
ويجوز في ما تجوز في مثل الاحول ولا قوة الا بالمال
الشركة في كل مرة مع لانه غير فصل بينهما ومعنى الامة
يا ايها الذين امنوا انفقوا مما رزقناكم اي اعطينا
من الزكاة والصدقة ثم قيل ان ياتي يوم لا يسبح فيه ولا خلا
السبح استبدال المال بالثمن والخلية المودة الخالقة
الحليل اي لا من وضه في حجب القدر ولا مصارفة
فمنوع الخنا والاسفارة فيفقوى الرجا او يتقوا
المال ثم قيل ان ياتي يوم لا يسبح فيه ولا رسله والكاف
بذلك اليوم او النخل اسم الظالمون يمتنع الاتفاق في
غير حينه قال ابو عبيدة الجبل معصود في الخليل
الى الخليل والحاجه واما الخليل فرفع الى قال الصدقة
قال الشكر ويصحب نحو والقوا هو ما ترجمون في الاله
اقول ان يومها منصوب بانه مفعول به اي وانفقوا
يوم او جهاه او نزع الى انفقوا في يوم وعمل قول سعا

ترجمون

ترجمون ينصب بانه صفة ليوم عمو الجار والجارون في قول من
متعلق بترجمون اي ترجمون في الاله الاله لا مفعول
صورة وحقيقة الاحرفية ثم في كل نفس ما كسبت
اي في اوة من ابن عباس في هذه الآية مترتبة
ولع رسول الله صلى الله عليه وسلم به بعد ما سبته او سبته
امام او احد عشر سن او احد وعشرين يوما وثلاث
سنا وقال جبرائيل عليه السلام ضحكها على راس
ما بين وثمانين آية من سورة البقرة وهذه الآية
تجتمع البر والفاجر قال الشيخ رحمه الله وفيه حرج
ليوم الاربعين في قول اول الآية قوله ربنا انك
جايح الناس هذا يوم او في يوم وجملة لا رب
فيه محل الجوابها صفة ليوم ان الاله لا يخلق المسبوق
لهذه ثمة في خلق الوجود والوجود المسبوق كما لو في
قال الشيخ رحمه الله السابعة لجلها كلام الاعراب
نحو زيد قام ابوه وقعد اخوه مجله قام ابوه في موضع
لانها صفة المستد وكذا كل كلمة تعده لانه معطوف
عليها المسئلة الثالثة في بيان الجمل التي لا محل لها
من الاعراب وهي سبع ايضا احدها المستداه وسمى
المستداه ايضا نحو انا اعطينا كل كسوة ثم قول

ان قول ايضا منصوب على انه مفعول مطلق اي ارض
 ايضا اي قوله في الحكم قد اعلينا سبق وقيل ان هذا مصدر
 ارض بضم في الاصل اي عاد وعود والمخ في عاد كم على ما سبق
 عودا الى الاله المذكور ثم ما لزم لهذا العود ان لا يكون
 كوما سبق في الحكم استعمل في معنى التثنية دليل التثنية
 واما قول سبحانا اعطينا اصلنا فحذف السين الثانية
 فصارت انا والضمير متصل بان منصوب محلا بانه اسمها
 والضمير المتصل باعطينا منصوب محلا على انه مفعول لاول
 لا اعطينا مفعول الثاني للكون في هذه الجملة الفعلية
 في محل الرفع على انها خبر لان و هو مع اسية وصبر
 اسية لا محل لها من الاعراب لانها مستندة وقراءة
 النبي صلى الله عليه وسلم الطنائك والكلمة من الخير اللين
 انهم في الجنة او في الاولاد او الاتباع او القربان
 او الزك الباق في المقارن كمراد سبحا الفاء في فصل
 جوار شرط محذوف تقديره اذا اعطيناك الكون
 فصل اي رعية العبد والخير البدن او هو عليه السلام
 ان شئت انك الى منعك يا محمد هو الابنة الذي لا يورث
 ولا يورث بحسب قول سبحا هو محو ان يكون في محل الرفع على انه
 مستند خبره الابنة ويحوز ان يكون خبره فصل قال

الشرح والحمد لله رب العالمين في هذه العجوة
 وبه ولا يحرك قولكم لست محكية بالقول لقاد المعج
 اقول قولكم محو فوج بانه خبر مستند محذوف لانه محو
 على نحو قبل وهو خبر مستند محذوف تقديره سال
 الجملة ان شاء الله سبحانا اعطيناك الكون ثم واما العجوة
 لست قولكم ايضا منصوب بانه ناكبة العجوة والظرف
 اي بجمع متعلق المحذوف في محل الرفع على انه خبر مستند
 محذوف اي هي كائنه بعد ولا يحرك محو ولا يحرك فاعلم
 خبر لا ضافة بعد الواء فحذف لست اي بغيره لست
 فعل من الافعال الناقصة مستندة في عاد الى
 قول ان العجوة له جميعا خبره محكية بالقول والجار
 والخ ورف في لف والمخ متعلق بليست بيان الف وان
 محمد اعلم السلام لا يحزن هذا القول بل مفعول
 القول قولهم انك محزون وقولهم هذا مستند غير
 ذلك فلهذا المنكرين ومنه يدعهم قول ان العجوة
 لست جميعا استئناف وبالنصب على انه مستند لان العجوة لست
 جميعا كذا في قوله البشير وفي الوسط ولا يحرك
 قولهم اي لا يحرك الكارهم ومن الكلام ثم ما استند
 فقال ان العجوة له جميعا والمخ في الذي لا يحرك

وهو اعني ما ذاك قال الشيخ رحمه الله تعالى لا يستمعون
 بعد حفظهم كل شيطان مارد وليست صفة للملكة
 اعني المعنى قولهم ان قولهم يخرج بانه معطوف على
 قبله واعوا قولهم وليست قدرى واما اول السورة
 قولهم سبحوا الصافات صفا فان الزاجرات من الافا
 التاليات زكرا ان الحكم لواحد رب السموات
 الارض فما بينهما ورب الشايق انا زينا السما
 الدنيا بزينة الكواكب وحفظهم كل شيطان مارد
 لا يستمعون الى الملا الا على وبقية فون ثم كل جانب
 وهو راء اولهم عند اصل الامم صطفى خطفة
 فاستوحشها فاقب فاعلم ان الواصفى الصفات
 للقسمة صفا صفا موكرو كذا وكذا وقيل صفا صفا
 لان الصفا قد يقع على المصفون اقسام ثمانية بالزجر
 اى الملاكة الذين يرفعون السما والارض والملك
 مطر واقسم الله سبحانه بالتاليات وهو جبرائيل عليه
 السلام على الانبياء او هم المؤمنون القارون وطوب
 القسمة ليس لكم وادع قولهم رب السموات بدل
 وحده او خبر متبدا محذوف الى هو رب السموات
 والارض بزينة الكواكب بقية بالاضافة وبعدها ان

امها

احدها ان يكون له اضافة النوع الى الجنس والثاني ان يكون
 الزينة محذوف الى الفاعل وقيل لا يجوز الاى رب
 السما بزينة الكواكب وزينة الكواكب بتوبها الاول
 وضرب الكواكب وقوله فمنها ان احدها اعمال المصير
 متوابع المفعول والثاني زينة سراج وقوله او بزينة الكواكب
 بتوابع الاول وقوله الثاني على البدل ويرفع الثاني بالصفة
 اى بان زينة الكواكب بان زينة الكواكب او بتقدير
 مع الكواكب قوله وحفظنا بها حفظا وخلقنا
 الكواكب زينة وحفظا ومن يتعلق بالفعل المحذوف
 قوله لا يستمعون حكمة مستأنفة لا محل لها من الاعراب
 وليست صفة للملكة اعني المعنى لان حفظ السموات
 لا اجل شيطان لا الشياطين يصعدون اليها
 اضباره فاذا كانوا غير معينين لا فائدة في حفظ
 السموات منهم وذكر في تفسيره ان موضع لا يستمعون
 صر لكونه صفة لكل شيطان مارد اى خارج الاعضاء
 الفاء دمج على معنى كل او نصب على الحال او استئناف
 واصل يستمعون ويقرر استخفاف السنين على ان الشياطين
 يستمعون ولا يستمعون الى الملا الا على وجه الكناية
 الملا كلمة او اشرفهم يقال سمعته اى ادركت حديثه

كسب

يسبح اليه اي صفة الريح الادراك على هذه المقدر لا
 لا يكون فخر في كونها صفة او حال قول وصورا هو ان
 يكون مصدر اي من معقة فنون او مصدر في موضع الحال
 او مفعول لا ويجوز ان يكون جمع واصل مثل قاعد وقوم
 فنكون حالا قال الشيخ رحمه الله ومن مثلها قول
 ما وجدته اشكل ومع الزجاج وانما درستهم ان يكون
 به حتى لا يتبدل نية في موضع مخرج وعالها ما هو
 لان حروف الجر لا تعلق من العمل ولو جوب كسرة
 ان في قولك مريض زيد مع انهم لا يرفعون فاذا
 دخل الي على ان تحت همزة نحو ذلك بان الله
 هو الحق اقول قول ومن مثلها خبر مقدم لقول قول
 وهو مصدر مضاف اليه الفاعل ومفعول حتى ما ذكر
 اشكل والضمير في مثلها ما يد اقول المتبدل اي
 وقول ان عرصة ما اة مثل الجبل المتبدل مع
 لا محل لها انضواء اول البت فما زالت القتلى
 حج وما دخل واشكل فما زالت فعل في افعال الناقصة
 القتلى مرفوعة تقدير على انها اسمها وهي جميع قتيل
 قول حج اي تدفن فعل فاعله ما وما هو مفعول
 مفعول على ما خبر فما زالت حتى هذا صنف

البناء

ابتداء ما مرفوع بانه مبتداء وهو مضاف اليه وجمله وهو
 لا يرفع للعلية والثاني ان اشكل مرفوع لانه خبر للنية
 والمتبدل مع خبره جمل اسمية لا محل لها من الاعراب لانها
 مستأنفة كجمل انا اعطيتك وان العزة ولا يستعمل
 والجار والجر ورفعه عن الزجاج بالقدري وروي
 عن الزجاج الى الجار والجر ورفعه فما موضع خبره مرفوع
 بانه خبر لان وضع مع الكسرة خبره مفعول لروي او ذكر
 قائم مقام الفاعل ولا محل لقول وعالها الجاهل هو
 والجار والجر ورفعه لان حروف الجر اه متعلق بخالف
 منصوب محلا بانه مفعول لا وقول لو جوب مفعول
 على لان تقديره وعالها الجاهل هو لو جوب كسرا الى
 والجر والجر ورفعه في قولك يجوز ان يكون صفة وعلالها
 وخبر مبتدأ محذوف وعلم من زيد نصب لانه مفعول
 لقول لا محل لقول في انهم لا يرفعون لا مبتدأ
 والعامل في فاذا جواب هو تحت وحل قول ذلك
 بان الله هو الحق خبر لا ضافة نحو اليه وما قبل الية
 قوله تعالى ترى الارض ما مدة فاذا انزلنا عليها
 الماء اهتزت وربت ودنت منا كل روح بهييج
 ذلك بان الله هو الحق وانما يحي الموتى وانه على كل شيء قدير

وان السارة آية لارب فيها وان الله يبعث من
القبور قول تامدة اى جافه هذه الشوب اى على هذه
النار حدث احدثت تحركت ورت زادت قوله
ذلك في محل نصب الى فعل ذلك مرفوع الجمل اى ذلك
هو الحق الكائن الثابت او المستحق لصفات التعظيم
كذا في الوسيط وفي البت قوله من كل زوج بهنج اى
كل خفف حسن ذلك اى فعل الله ذلك معني من الله
الحق واحياء الارض باه هو الحق اى ذو الحق جميع طائفة
ويعمل هو الحق لا الباطل كما يامر الشيطان
من الباطل قال الشيخ رحمه الله الثانية الواقعة عليه السلام
نحو جاز الذي قام ابوه او طرف نحو عجب عاقت
اى من قيامك عاقت في موضع جبر من والباء
وعدا فلا محل لها اقول الفعل بعد ان المصدرية يكون
في مقدر المصدر الفاعل وسمو المصدر في الحقيقة يجوز
الفعل الذي هو صلة ان ولا يكون لاصلة محل الا
قال الشيخ رحمه الله ان الله المعصية بين التبيين نحو
فلا اقسام في النجوم الا في ذلك لا قوله تعالى
لقران كريم كتاب لا اقسام بمواقع النجوم وما بينهما
اعتراض لا محل لها وفي الشاهد الاعتراض في قوله

ام و هو يكون

آخر وهو تعلمون فاذ معترض بين الموصوف والصفة
وهو اقسام عظيم وكذا الاعتراض بالكثر من جملة واحدة
خلافا لاربع اقول العامل في بين المعترضات وعمل فلا
اقسم به لاضافة نحو الالة منصوب بانها محمول
للفعل المقدر اى اقرا الالة بتجارتها قوله وذلك
منه اجنبه الى الجبر ولان ان قوله ان لقران
كريم في محل نصب بانه مقول لقوله تعالى في علم الجبر
على انه صفة للضمير المتصل بقوله لانه في تقدير قسم
تقديره لان قوله الله تعالى والاصح انه لا محل لها
لهذه الجملة الفعلية من الاعراب لانها متناقضة صواب
مرفوع خبر لان وهو مضاف الى لا اقسام بمواقع النجوم
والخطاف اعني بينهما متعلق بالخذوف طلبة فيكون
وهو مع صلة متبدا او خبره اعتراض لا محل لها في
رفع خبره بعد خبر وفي الشاهد الاعتراض في محل الرفع
خبر مقدم لقوله اعتراض آخر واما قوله تعالى فلا قسم
قرني لا قسم هو لام التاكيد على الاستدراك والتقدير
انا اقسام اوله للكلام الاول واقسم كلاما متناقضا
بمواقع النجوم اى مطالعها وانتشارها يوم القيمة
او هو مخبر عن العمارة والمواقع الدفنى ايضا او اذا

او اذا دار بها وساير وقرى بفتح النجوم انه
 لقسم اخر ارض بين القسم المقسم به الضمير ان بعد وال
 القسم وكل على قسم والمضمير ان القسم بموقع النجوم
 القسم عظيم به تعلمون انه لقول كرم كرمه الله تعالى
 لانه كل ارض قول خلافا منصوب بانه مفعول مطلق للفعل
 المضمير اك قولنا من ذى الف خلافا او لانه كرم
 قبل لكونه يقع بحالف فكان مصدرا موكدا للفعل
 الجملة لقولهم على عشرة دراهم اشتراقا والى والجور
 في لاج على اى لقولنا على ما علم من عدم النجوم نظر الى
 انصار الظرفين مع لكونه في مجوز الاشارة الى
 من الفرق في مجوز الاشارة الى بكونه منها قال الشيخ
 رحمه الراية التفسيرية وهو الكارفة بحقيقة
 ما ذكره من وارسو النجوم الذين ظلموا هذه الاشارة
 مشكلم فحله الاستفهام مفعول للنجوم وقيل بدل
 منها اقوال البسوة اقرب للناس حب منهم
 في غفلة معرضون ما باستهم من ذكرهم رسلهم مظلومون
 محدث الاشارة من وهم يلعبون لاهل قلوبهم
 وانشاء النجوم الذين مظلومون هذه الاشارة
 افتاتون السحر انتم تبغونوا القرب قلة الناس

بين النفس للناس الى لشركين واللام صلة اقرب
 او تالكه لاضافة الحب اليهم اذ في للعشر عليهم نحو
 لا ابا لك والكراد اقرب السابغ فان الحب فيها
 واقترانها من حيث ان كل ان قرب وهم الغا والمحال
 اى غافلين معرضين عن التفكير والتفكير من
 ذكر محدث اى محدث الله تنزل او الذاكر للشيء
 عليه السلام مؤداه فعل هذه الاشارة مشكلا لاهية
 مستغلة من لاهية الهى افضا لية الله من لاهية
 الهى او غافلة اى السموه لاهية لاهية
 النجوم اى بالفتوى في غفلة فان النجوم اى
 ظلموا ابدل من غير سر او منصوب المحل على الذم او
 متبدا وضمه اسره او قبل الذين فاعل لاسره و
 اسره اوال عاين قبل صفة للناس الذين تقدم
 ذكره في اول السورة قوله فعل هذه امته الا
 بشرة ضرة مشكلا من بعد او غير متبدا محذوف
 اى هو مشكلا ولا محل لهذه الجملة من الاعمال لاهية
 للنجوم افتاتون السحر اى تعلمون وانتم تبغونوا
 ان شرب قبل في تفسير النفس والكل منصوب
 المحل بانه بدل النجوم قال الشيخ رحمه ونحو ستمهم

الناس والظواهر فانه تعالى مثل الذين خلوا قبل
حازم الذين اقول وما قبل الاله كان الناس
امه فاحدة فتبع الله النبيين مبشرين ومنذرين
وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا
فيه الا الذين اوتوا من بعد ما جاءتهم البينات عينا
بينهم فهدى الله الذين امنوا لما اختلفوا من الحق
بآياته والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم يستم
ان تدخل الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم
البيان والفرار وزلزلوا حتى يقول المومنون
والذين امنوا معي نعم الله قريب قول الله
كان الناس امه او عدة قاطي على الضلالة من
نوح وابراهيم عليه السلام وعليه السلام وقت النطفة
او فرعون بنوح بنين عيسى رضى عنه ثامنهم
ابراهيم كانوا كفارا كلهم وعنه الحسن والفضل
كالنساء بعد وفات آدم عليه السلام لا مبعوث
نوح عليه السلام امه واحدة على مله واحدة ومع النكرة
فتبع الله النبيين قول مبشرين ومنذرين حالهم
النبيين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم الكتاب في ما
اختلفوا فيه الا الذين اوتوه اى اهل الكتاب

بقيا

بما مضى بانه معقول الاختلاف الى النبي
او احمه وطلب الرب باره والاسئلة متعلق بطلته
اشياء وتقدره واما اختلاف هذه الا الذين اوتوه وما
اختلفوا الا من بعد ما جاءهم وما كان الا للبعث اختلفوا
معه ايم الى الحق فيما اختلفوا الكفر قدم للعناية بذكر
الاختلاف وهداهم الى صراط مستقيم فاحمد واما بآية قوله
هو امه او لفظة قاتل ابن عباس رضى عنهما كان
ذلك قضاي وقد روى ام حنبل عن ابيها ان
ان الاختلاف حق ام حنبل ان تدخل الجنة او لا
منقطة اى حنبل ان تدخل الجنة او لا ما ياتكم مما ياتكم
لم يكن جواب فعلكم كقول الله مثل رفوع بانه
فاعل بآية الذين امنوا بوصول طه خلوا او الموصول
مع صلته المحل الاضافه مثل الله من قبلكم متعلق
بخلوا اى منصوب عنهم فعل فاض والضمير المنصوب
المتصل عايد الى الذين الضمير رفوعه بآية على ستم
وهذه الجملة الفعلية تعبر عن الذين خلوا ولا يحل لها
من الاعراب قبل محملها نصب على انها حالهم الذين
وعنه ابن عباس وقل رسول الله اعدتة اشتد الغمر
عليهم لانهم صوابا ما وركبوا باربعه واموالهم

باب المشرقين فاعلموا انهم من جنس واحد وادوة الرسول
الله صلى الله عليه وسلم وانزل الله تعالى عليهم
ام حسبتم معنا لم حسبتم الا ان يقولوا سمعوا واذ
لو معطوف على ستمهم اي وواقع يقول الرسول
"فعل بعد صفة او اكان للمكان او للمكان يكون من
قبل نزلت في شأن يوم احد و يوم الحندق قل
الشجرحه و هو كمثل آدم خلقه من تراب الا نبله
خلقته بقدر الشجر اقول وما قبل الا ان يقول
ان مثل عيسى عند الله كمثل خلقه من تراب عند صفوة
على الظرفه والعالم قبه متعلق كمثل آدم بقدره
ان مثل عيسى كمثل آدم عند الله ولا محالة
خلقته من تراب من الاعراب لا من تراب الشجر قوله
كمثل آدم اي في خلقه بغير ان لا ترابا في راسه
العنبر بالاعراب ليكون انما خلق في الطبع وخلق
للختم في سره الخلق الخارج عن عادتنا في
بينا فافهم و قال خلقه من تراب ثم اسرانه قال له
كن فيكون الضم لعمى او لا و الحق من ركب اي ذلك
الحق او حال الحق وهو ابتداء و ضم من ركب من
الحق قال عاها اهل نجران الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فترض

عليهم السلام فقال لا احد منكم ان قد سلمت
فقال عليه السلام كذا بنما ان يمنعكم عن الاسلام
عبادكم الطيبين و كل الخبيثين و قولكم له و قد قال
من اب عيسى فانزل الله سبحانه ان مثل عيسى
والمعنى ان قياس خلقه من تراب غير كقياس
خلق آدم و معنى عند الله اي في المخلوق والانشاء
قوله المخلوق من ركب بقدره الذي انما يركب
من صفته عيسى الخلق قال الله سبحانه و هو
بالله ورسوله بعد عمل او لكم على جارة تنجيكم
من عذاب اليم و قيل مستأنفة بمعنى امنوا ببل
يعفركم بالجرم و على الاول جواب الاستفهام
تنزل على النبي صلى الله عليه وسلم تنزل الله
سب الامتنان انتهى اقول في مرفوع بانه
ضمير مبتدأ محذوف لانه معطوف على محذوف وهو
مضاف الى ما بعده هو ههنا و قوله بعد منصوب
علم الظرفه و عامل محذوف و هو مع متعلق
ضمير مبتدأ محذوف اي هو كائنا بعد عمل او لكم
قوله و على الاول متعلق بجواب الاستفهام بقدره
و يعفركم جواب الاستفهام علم الاول اي علم قوله

ان يكون ثم مشون جملته بغيره لا مستأنفة
 تنزل لا منصوب بانه مفعول مطلق اي تنزل
 تنزل لا او مفعول له اي تنزل لا سبب
 منزلة او الدلالة سبب الامثال والاعيان وهو
 سبب المغفرة لان النجاة مفقودة بالايام
 قوله انتهى فعل فاعله محذوف تقديره
 بلغ النهاية كلامه هذا الفاعل وجملته وعلى الاول
 اعترضه من كلام المص لا من مفعول وان نوحهم
 مفعول انتهى ما انتهى واول الالان قوله تعالى
 يا ايها الذين امنوا اهل اولكم بما خافه بحكمهم
 عذات التيم تؤمنون بالله ورسوله ونجا هذه
 وادع بسبيل الله يا موالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان
 كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويزيل عنكم
 بحركته تحتها الانها روت ان كل من جنت في
 عدن ذلك الغور العظم وفي تفسيره ان يؤمنون
 استيناف كلامه كأنهم قالوا كيف ينظر قال
 تؤمنون والله خير من معنى الامر ولهذا يجب
 بقوله يغفر لكم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه
 وجاء بلفظ الجرح تأكيداً كما ذكره عن ايمان وحيا

وقيل الاول

وقيل المبر او جرحه بالاعيان واليهما يغفر لكم ونحوه
 تؤمنون كما عهدوا فلهذا على احوال الامم ذكركم خير لكم
 اي ما ذكر من الاعيان واليهما وادع كنتم اي تعلمون
 اي ان لم تعتقدوا ولم تعلموا لا يكون خير لكم ثم قلت
 هذه الالان لما قالوا لو انكم لم تعلموا الاعمال افعلوا
 الى الله سبحانه ومع ذلك العمل بمنزلة النجاة
 وقال التلموزين التحقيق ان العمل
 المفقود بحسب ما تقدمه فالان محل فليس كذلك
 والافلا والشاف في نحو ضربته من زيد اضربه التقدير
 ضربت زيد اضربه فلا محل للحملة المقصورة لانها
 مستأنفة فلهذا كلف تفسيرها والاول نحو اياكم
 شئ خلقناه بقدره والتقدير انا خلقنا كل شئ
 خلقناه مخلقاته المذكورة بصفة خلقنا المقصورة
 وتلك المقصورة في موضع لانها صفة فلهذا كلف المذكورة
 اقول ان قول الا في قول والا فلا اظهرها ان لا
 قلت النون لا ما لغيرهما في المخرج وادعيت اللام
 في اللام مضار الا وفعل الله حواضره بقدره
 وان لم يكن للمفسر قول تعالى كل شئ منصوب بحرف
 خلقناه والتقدير التقدير اي خلقناه على قدره

قبل خلقه على شكل صلح له اول اهل لانا وصره وما من
 نا الا وواحدة كلج بالبصر اى مرة واحدة او كلمة واحدة
 وعنه ان عاين سرمد ان قضا في خلق اسبح ثم في
 البصر عن الكل واما امرنا في ان عن الاكل في البصر
 للبح النظر بالجلد النكوس بالناس المعية وفي بعض النسخ
 بالناس المعية **وتم ذلك زيد الجبر**
 بما كثر في موضع رفع لانها مفعلة للجد وفيه وجه في
 كل رفع على الجبر واستدل على ذلك بضمهم يقول
 ان من نحن نؤمنه ست وهو انه فظهر المزمع في
 الفعل المفسر للفعل المذوق اقول قول في من ذلك
 في موضع رفع على انه خبر مقدم للمبتدأ المؤخر وهو زيد
 تقدسه وزيد الخبره كائن من ذلك اى من قبل الجمل
 المفسرة التي تكون لفظة كل في الاشارة والاحتمال
 واستدل لانها مبتدأة اول الشعر في جبره بمس
 تمامه وعنه للشرط وجوابه بس هو فعل انما
 الناقصة مستتر فيه خبره مس وعاد وقد علمت
 الاقوال من من للشرط نحن ناكبه للضم المستر
 في الفعل المفسر نؤمنه خبره م باره مفسر للشرط تقدس
 عن نؤمنه نحن نؤمنه قول بس ثم وم لا جواب

للزلا

للشرط وهو من جمل ما سمي مفسرة محل على انها حال في
 المسكن في بيت قال الشيخ رحمه الله الحامة الواقعة
 جواب القسم ثم انك من المرسلين بعد قول تعالى ان
 اليكم اقول بس بالفتح كائين وكيف نسبنا لك من ومن
 طس فان طس كفا بيل في الزنة والحروف الصحيح قبل
 معناه يا ايها الواو في القرآن للقسم على قسم
 بالفتح ان الحكيم انك من المرسلين وهو باب الكفار فيما
 قالوا انت مرسل على صراط مستقيم خبره خبر لان
 او ملته للمرسلين **وتم هذا قال**
 لا يجوز زيد بقوله لان الجمل الخبره ما لا محل وجواب
 القسم لا مله وروى ذلك يقول تعالى الذين آمنوا
 وعلموا الصالحات يستوفونهم والجراب عما قال الخلب
 ان التقدير الذين آمنوا وعلموا الصالحات قسم بانه
 يستوفونهم وكذا التقدير في اشارة ذلك الجبر مع جمل
 القسم المقدرة ومجمل الجواب المذكورة لانه الجواب
 اقول الجواب والخبر ومن هنا متعلق بقوله تقدسه
 وقال قلت في هذا اى من هذه المكان اى من القول
 بان جواب القسم لا يكون له انما الاعراب بقول القول
 قول لا يجوز اى يلزم ان لا يجوز زيد بقوله لان

كنهه وصفت وقد مره
 حنة السبى او طرست
 وظهرت اية ولم يجد

زيد منه او يقوم من ضمير مع از جواب القسم لا نقدره زيد
وانه لقوم من الجار والمجرور لان الجمله بنحوها متعلق بالاجوز
فيلزم ان يكون الجمله لقوم من كل لكونها جواب القسم وهذا باطل
في قول يقول شكا والذين امنوا الا انه وما قيل الا انه قوله
يا عباده من الذين امنوا ان ارض واسعة فاباى فاعبه
وكل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون والذين امنوا
عملوا الصالحات لنبوتهم عز حشرى من تحتها الانهار فالذين
فيها نعم اجر العالين الذين صبروا وعلى رسهم توكلون وكان
منه واية لا تحمل رزقها الله يرزقها واما لم وهو السميع العليم
باب السابعة الواقعة جوابا بشرط غير معلوم
كجواب او او او لو او لا او جازم ولم يقترن بالفاء او لا با
واضح ان جازم زيد كرهته اقول ان الجزم في هذه افعالكم
لحل الفعل واحده لا لحل الجمله بخلاف نحو ان جازم فاما كرهته
وبخلاف نحو ان احسنت الى اليتم اذا هو شئ طلبك
فان الجزم فيها يحكم به الجمله لا لحل الفعل
التابعة لما الى موضع له نحو قام ابوه ومعه اخوه اقول
ان قام ابوه جملته فعلية لا محل لها من الاعراب لانها مبتدأ
وكذلك لتابعة وهو معه اخوه لانها معطوفة عليها
المسئلة الرابعة الجمله الخبرية التي لم يسبقها

ما يطلبها

ما يطلبها لزوم ما بعد الشرط المحضة صفات وسبب المعاني
المحضة احوال وسبب خبر المحض منها محتملة لهما اقول قوله
المسئلة الرابعة مرفوعة بابها متبذرة وفيها الجمله الخبرية
التي موصولة لم يسبقها صلها وفاعل لم يسبقها ما الموصولة
الضمير المنكسر في طلب عايد الى والضمير المنصوب المفضل الى
الجمله الخبرية والفاعل في سبعة قول صفات ومع خبر متبذرة
محذوفة تقديره ومع صفات سبب الشرط الى آخره والضمير
في لم يسبقها عايد الى التي وانتصاب لزوم ما على التميز
باب الثامنة مثال الواقعة صفة مع تنزل مطلقا
كقوله ما بقراءة صفة لكنا بالانه ككرة محضه وقد حلت
اشبهت في ذلك المسئلة الثانية اقول اول الازم قوله
ولقد صرنا للناس عزة لقرا ان من كل شئ فاعل الشرع الناس
الأكفروا وقال الذين يؤمنون لك حتى يفر لنا من الايمان سواها
تكون حينئذ من تحيل عنت قنفذ الانها رطلها بغير سقوط
مما زعمت علينا كفا او نأثر بالانه ملائكة قبيل السما
او يكون بيت من زخرف او تر في السما ولن يؤمن زكرك
حتى تنزل علينا كتاب نقرأه قل سحرا زبد هل كنت
الا شرا رسول اقول من كل شئ اسم كل صفة وبيان
فان انشر الناس الكفر راى ما نضوا الا ذلك قاله الى

اى راوسا مكنه كن نومن لك حتى بقدرنا و فرأى بايقظ
 وذلك نغم ساوانا بخري لهم نهر الكافران ثم بالحق
 او سقط السامية الغذاب كسفا وهو كسر السبن
 وفتحها جمع كسفة وهي القطعة ومن سكن السبن فمنا
 سقط السامية قطعة واحدة او ثالثة بالية وبلا يكتف
 فبلا اى عبا ناصح تراهم مقابل او ضرا ضوا او يكون
 يكون بنت من ذهب و نزع في السما قال عبد الله بن
 ابي اسية لا او من كسفة حتى تنجر الى السما سلام
 نزع فيه وانا النظر في نابتها فتاخر مني مشورة ملك
 ونقر منه الملايكة يشهدونك انك كذا تقول وهو
 قول ولن نومن لك حتى تنزل علينا كذا بانقر
 قال النبي عليه السلام سجا ربي وقد فرأى قل سجا ربي
 اى انزه تنسرها او السبع سجا ربي ومن اس
 رضه اى عظم وكسفة ربي هل كنت الا بشرا سولا اى
 ليس قولى الشران يا نوا لا فلا و طم
 ومثال الواقعة مالا نحو ولا تنس شكك
 حال ثم الضم المستر في تنس المقطرة بابت لان الضم
 كلها معارف بل هو اعرف المعارف اقول ان تنس
 مرفوع وهو منصوب المحل على الجار المقطرة اى ولا تعط

منها

مسكنه اعطيك يا محمد او طلبا لكثير وقرأى بالجزم نفل الضم
 كسفة الحكايات وهو بدل من تنس نحو قولهم مروت بال
 محل فانه بدل وان لم يعلج منه في الاول لا تنس المنه المنومة
 لا تنسكنا والسب على اصحابنا وقرأى ان تنسكنا
 تنس لا تنقص من الجزم مسكنه الاجرة والركب فاصبر طارح
 المنه عن العطاء وفع نر صون الجزاء او على اداء الكفار
 اداء الاذكار لوجه الله او على الفريضة **قال الشيخ**
 ومثل المحتمل للموضعين بعد النكرة محذرة من مخرج
 يصلي فان شئت قدرت بضم صوة ثابته لم يزل
 لان نكرة وان شئت قدرت مالا لانه قريب من المعرفة
 باصتغاص بالصفة ومثال المحتمل بعد المعرفة قوله
 شكا كمثل الجار عمن اسفار لم او بالجار الى حيث هو
 جنس قوت من النكرة فتحمل اليه ثم قوله شكا محمل
 وجهين احدهما الى الله لانا الى لم يفظ المعرفة والثاني
 للصفة لانه كالنكرة في المعنى اقول اول الالة قوله
 مثل الذين حملوا التوراة ثم حملوها على اسفار رب
 مثل القوم الذين كذبوا بايات الله والله لا يهدي القوم
 الضالين ومع قوله حملوا التوراة اى كلفوا العمل بها
 ثم حملوا اى حفظوا ما فيها من اسفار اى كسرها ثم

وحمل نصيب المال او جرم الصفة بـ مثل القوم الذين
 اي بنسب القوم الذين كذا هو او هم اليهود وقرى على
 الاسفار وفي الوسط ان الاسفار جمع سفر وهو الكتاب
 الكبير هذا المثل لمحق من لم يفهم من القرآن ولم يعلم
 مثل القوم الذين الـ اذ لم يظنهم المـ اذ ومنهم اليهود
 كذا هو ابان سورة حين لم يؤمنوا بحمد الله عليه السلام والـ الـ
 القوم الطالبين من من سبق في عمله ان لا يهتد بهم
 قال **رحمة** ورجم عبد القبر الطويل في البيت
 الثاني الجار والجر وفيه ايضا اربع مسائل اولها
 لا بد من تعلق الجار والجر بفعل او ما فيه معناه وقد اجتمعت
 في قوله تعالى نعمت عليهم غير المحضوب عليهم قوله
 الباب مرفوع بانه مستند وجر الجار والجر في الجار
 والجر وروى وفيه البناء الثاني خبر مقدم مستند
 مؤخر وهو اربع وقول الله عز وجل قوله ان لا بد
 والعظم المنفصل بانه خبر ثان وهو في محل نصب
 بان اسم كان ولا بد في محل الرفع بانه خبر ثان وهو اسم من
 بلا منعه بالفارسية جاره بنت وبالعرينة لافق
 ولا مقارونة وهو في البدو وهو التفرقة ومنه قوله
 لا بد انك ترحب بفتح الالف وان مع اسم خبر في محل نصب

في القصة

من المقدرة تقدره لا بد من انك ومنه قوله لا بد وان
 يكون الواو في معنى من قال السيرة في شرح كتاب سيرة
 الواو تحيى بمعنى من تولاه وان يكون اي من ان يكون ولا بد
 هناك في محل الرفع بانه مستند وجر محذوف اي ولا بد لنا
 من تعلق الجار والجر بفعل او ما فيه معناه وقد اجتمعت
 في قوله نعمت عليهم او لا سورة قوله نعمت عليهم
 على رفع الجار بالابتداء ولا خبره واللام متعلقه محذوف اي
 واجب او نائب وقوله الحمد بالفتحة على انه متعلق بفعل
 محذوف اي الحمد وهو ضعيف والرفع في الـ اذ
 لان فيه معنى العموم في المعنى وقوله كبروا انسابا
 لكثرة اللام في لان فيه تباعا الاعراب النبا والجار
 الاعراب قراء بفعل الدال واللام على انبا واللام الدال
 وهو ضعيف ايضا لان لام الجر المنسل عما بعده متعصل
 الدال ولا ينظر له وفرو في الجر والرب مصدر
 يرب بمعنى راب كونه عا دلوقة على السفة او
 البدل وقراءى بالنصب على انما رغب وقبله الله
 وقراءى بالرفع على انما وهو العا ليعين جمع مصحح واصره
 عالم والعالم اسم موضع للجمع ولا واهله ويجوز في
 الرحمن الرصم الحمد والصب على ما ذكرنا في الرتبة

مالك فقرا بك اللام من غير الفاء و اضافته على هذه
محصنة وهو معروف فيكون علم الصفة والبدل من الله واللام
على هذه او فقرا بالالف والجر وهو على هذه النكرة لان
الفاعل اذا ريد الى الالف او الاستقبال لا يعرف بالالف
صاوة فعل هذه الموصولة على البدل على الصفة وفي الكلام
حذف مفتوحا فقرة مالك امر يوم الدين او مالك
الدين الامر لقضا وقرا مالك بالفتحة على اخبار
اخيه وقرة او بالرفع على اخباره وهو يكون في الرحمن الرحيم
وكذا ذكره ابو البقاء في كتاب التبيان اعراب القرآن
وهذا ذكره ابو طالب المكي في كتاب مشكلات القرآن
قال بعد بيان هذه الوجوه وانا نذكر هذه الوجوه
تصرف الاعراب مقالة لان فقرا فلا يجوز ان
يقرا الا بغير روى وصح عن الثقات المشهورين
عن الصحابة والتابعين ووافقه خط المصحف قوله
اياك نعبد واياك وايا عن التحليل وسيبويه في قوله
الكاف مخرف خطاب عند سيبويه لا موضع لها لا
يكون اسما لانها لو كانت اسما لكانت انما
الشيء والمضمرات لا تصاف وعند التحليل هو اسم مفعول
اضيف ايا الله لان اياك شبه المفعول ما غي الفاعل

لمرة

لمرة خروفا وقال الكوفيين اياك بكلامها اسما
وهذا بعد لان هذه الامة تختلف آخره بحسب الكلام
والعاشق اياك واما او قال قوم الكاف اسم
وايا عماره وهو حرف وموضع اياك نصب بغيره
وهذا ما الطرطر المستقيم ط الذين بدل من الاول وهو
بدل الشيء من الشيء وفي معنى واحد والذين اسم موصول
وصلته تحت والعابد عليهم السلام والميم والالف واللام
في الذين زائدان وتعرفها بالصلة واصل الذين الذين لا
الذي الا ان بالجمع حذف بيان الاصل بغيره
قوله المفعول بالجر وفيه ثلثة اوجه اذ اذ بدل من
الذين والثاني اذ بدل من الهمزة والهمزة في عليهم والثالث
اذ صفة للذين قال قلت لابي جعفر وعنه لا تعرف
بالاضافة فلا يصح ان يكون صفة له فقرا اياك اذ
انا غير اذ وقعت بين متضادين وكان معرفين
تتصرف وكذا لك من هذا لان المنع على المفعول
على متضادين والجواب الثاني ان الذين قريب
من النكرة لانه مقصود قوم باعيانهم وبقصود
قريب من المعرفة بالتحقيق الحاصل لها بالاضافة
وقرا غير بالفتحة وفيه ثلثة اوجه اذ اذ بدل من

من الرأى والميم والعامل انتمث والثاني نصب على الاس
 الذين ومن الرأى والميم في عليهم والثالث ان نصب
 انما راعى والمعضوب مفعول والقام مقام الفاعل
 والتقدير غير الفرق العضوب ولا غير قول
 ولا الضالين لانه ازيد عند البصريين كوكبة ومنه
 الكوفيين هو معنى غير المجموع على ترك الهمزة في
 الضالين وقوى بالهمزة واما ما بين قراهم للفعل
 اللهم سمي وهو منى لو قوله مخرج الجنبى وحرك
 بالفتح لا بل الباء قبل آخر وفيه لفتان الفقه
 وهو الاصل ليس من ابنه العبرية بل هو من
 العبرية كما قيل الوفاء فيه ان يكون اسبع في الهمزة
 فتشبت الالف فعلى هذه الاخرى خرج من الالف
 العبرية **قال الجليلي** وقول ابن دريد
 المبيض مسوده مثل اشتعل النار في خزل القضا
 وان علقته الاقوال بالبيض او جملته حالاً متعلقاً
 بكائنا فلا دليل فيه قول وقول ابن دريد
 بانه معطوف على قول في قول ساقية سر لا يمتنع
 الحار والحر ورفعل او ما ذمناه وقد اجتمعنا في
 في قول ساقية عليهم غير المعضوب قول

ان دريد لان الحار والحر ورفعل مسوده متعلق باشتعل وقول
 كما ان عليهم انتمث عليهم متعلق بانتمث الحار والحر ورفعل
 القضا متعلق باشتعل وفيه من الفعل لانه مصدر
 ان عليهم غير المعضوب عليهم متعلق بالمعضوب لانه فيه
 من الفعل لانه اسم مفعول الواو في اشتعل استاءة
 اشتعل فعل ببيض فاعله مثل منصوب سيقع الحار
 فقط اي كمثل اشتعل النار وصفه مصدر مجرور
 اي واشتعل المبيض اشتعلاً مثل اشتعل النار
 الموصوف واقامت الصفة مقارعة مع الاشتغال
 فشاء والانشاء رتبة اصل الاشتغال في النار المبيض
 في مسوده اي مسوده والضمير المحرور عائد الى الرأس المحرور
 العظيم الصلصلة الغضا شجرة البنع معنى اشتعل النيران
 في مسود او راسنا من مقامات العشق كما اشتعل النار
 في الحب العظيم الصلصلة محل قول فلا دليل فيه
 لانه جواب لان في قول وان علقته اي فان علقته
 الحار والحر ورفعل مسوده بالبيض صلصلة الحار والحر
 فيه حالاً المبيض متعلق بكائنا فلا دليل فيه اي فلا
 اي لا يكون هذه القليل قال الشاعر روى الله في شئ
 مع صروف الجوارحة فلا يتعلق بشئ احد الزمان

في كفي باله شهدا او ماركب بغافل اقوالا او الالة
 قول شاعروا الذين ايسل بول بالهد بين الحق بظهور
 على الدين كل وكفي باله شهدا محمد رسول الله والذين
 امنوا موثقا على الكفار صايرهم ركعا سجدة سجدوا فغلا
 من الله ورضوان سبعا مائة في جوهم من اشرا السجدة فغلا
 هو الذين متبدا بغيره الموصول مع صلة ولفظه متعلق
 بارسل معناه لفظه على الذين بالجمعة فغلا متبدا بحرف
 اي هو في تقدم قول هو الذين اسلم رسول الله او محمد متبدا
 ورسوله عطف بيان ومن قرأ ارجا بالنصب فهو
 على المرح او على الحال القدرة في موعده ويجعل ترهم اني
 وقيل والذين موثقا بركوا واشدا على الكفار عروهم
 بينهم عثمان وترهم ركعا سجدة سجدوا فغلا من الله
 ورضوانا باق العشرة وهو طلبة الرئيس وعبد الرحمن
 وسعد وسعيد وابوعبيد سبعا مائة وقرأ اي سبعا مائة اي غلاهم
 من اسر السجود مثل سبعة عشرة السجود وبقا في
 الشغلات لذين العابدين وعلى بن عبيد الله بن عباس
 اي الخلفاء فان في اعضا سجدوها مثل ثعنا انبياء
 وقيل حفرة الوط و نور الصلاح وسحنة الاسلام
 ولم يخله مواضع السجود يعني وهم اشدا بياض اليوم

الفتوة

لا يوم القيمة او انما منع في الدين والشراب
 من السجود او الالة الثانية قول شاعروا والذين
 السموات والارض واليه ترجع الامر كل فاعلمه وكل
 عليه وماركب بغافل عما تعلمون وله في كل الجلالة فغلا
 لقول غلب السموات اي وغلب السموات والارض
 كائن له علم عند الله واليه متعلق بترجم الامر فغلا
 ويرجع الامر كل اليه فاعلمه ركب فغلا بانه اسم لما
 والياء في بغافل صلة وغافل خبر لما وقرأ اي علموا
 بالياء او التاء وهو صلة للموصول والعابدة بخلاف
 اي يعلمونه والموصول مع صلة ما كبر وربعين الحار
 والمحور يستعمل بغافل **قال السبكي رحمه الله** ويمكن
 في ما كبر غيره وحل في حاله غير الله فغلا يمكن في كل الرغ
 لانه خبر متبدا بخلاف لا مطوف متبدا على كائنا تقديره
 مثل كائنا كائنا كائنا كائنا كائنا كائنا كائنا كائنا
 في ما كبره الله فغلا قول لكم في محل الرفع بانه خبر في ال
 زائد والرفع بانه متبدا قال ابن الحاجب في الانصاف
 ان غير اذا قرئ بالرفع فعل ومكان احدهما الاستثناء
 تقديره ما كبره الله غير اذا قرئ بالجر وهو صفة المحل على
 اللفظ والفرق بين الاستثناء والاستثناء والصفة في

دلالة على اثبات الالهية له غير وجل نفسها على الراه
 لفظا ومعنى في الصفة دلالة على نفسها على اسمها
 دلالة على اثباتها لفظا وما قبل قوله تعالى في حاله
 الله قول يا ايها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من
 فاعية الله يرزقكم في السما والارض لا اله الا هو فانه
 تكون واول قول ما لكم في قول سبحان الله انزلنا
 الى قوم فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم في الله غيره ومعنى الآية
 وارسلنا الى مد من افاحم شعبا قال يا قوم اعبدوا الله
 ما لكم في الله غيره ومعنى الآية وارسلنا امد من افاحم شعبا
 وهم من قبيل ولد ابراهيم عت الله تعالى اليهم شعبا عليه
 السلام وهو شعيب بن يوسف بن مديان بن ابراهيم
 والثاني لعل في قوله من غيرهم
 عقيل وقال يا قوم لعل امر الغوارثك قريب انزل
 اول قول ادع اخرى وارفع الصوت دعوة لعل في
 الغوارثك قريب قول ادع امر حاضر من دعا على حركتها
 منصوبة بانها صفة مصدر مخذوف اي ادع دعوة
 اخرى وارفع الصوت معطوف على ادع دعوة كونه
 ان يكون منصوب بنسب الحافظ اي وارفع الصوت
 بدعوة ويجوز ان يكون حاله الضمير المتكسر في رفع

وهو ان اي ارفع الصوت داعية وجل اي مع سبحانها
 في محل الضم انما لقلت ولعل حرف في رواية اخرى
 والسبب في ارفع وجوبها وهو من الاسماء الستة كونه
 بالياء حاله الجبر المقدار اسم جبر وهو محو ولا ضافة اليه
 والجار والجور فيه من متعلق بشئ والجار والجور في ذلك
 متعلق بقرئ قد تم لام السجح **والثاني**
 والثالث لولا في قول بعضهم لولا اي ولولا ان
 ولولا انه قد مضى سببه ان لولا في ذلك حارة ولا
 متعلق بشئ **والاكتفاء** لولا ان انت ولولا هو كما قال
 الله تعالى لولا انتم لكانا مؤمنين اقول قول الثالث
 متبدا بجزءه لولا ولا محل لهذه الجملة من الاعراب لانها معطوفة
 على جملة والثاني لعل وهو معطوفة على جملة **والاكتفاء**
 ولا محل لها من الاعراب في قول بعضهم متعلق بالفعل
 المحذوف اي اعني في قول بعضهم او خبر متبدا محذوف
 اي كائنة في قول بعضهم او حال اي كائنة في قول
 بعضهم لولا في لاي معناه ظرف صر عند سببها
 المتكلم كجور محلا بها والجار والجور غير متعلق بشئ
 وكذا كمنه المطايع لولا لك في الثانية لولا
 جبر ومحلا عند سببه بقرئ لولا اي او لولا ان

اولاه موجود لكان كذا واما عند الاضغث وغيره
 ان لولا حرف من حروف الشط وهو ليس بفتح
 والفتحة انما يقال لولا انا ولولا انت ولولا هو قول
 انا وانت وهو في كل الرفع على الابداء وضمه مخدوف
 اي لولا انا ولولا انت موجود لولا هو موجود لكان
 كذا الان لولا لا متناع الشئ لوجود غيره الكاف
 في كذا يكون حرف جر وما تصوف خبره
 والجار والمجرور في كل الرفع على انه خبر متبدا مخدوف
 تقديره مثال كائن شئ قال الله تعالى هذه الجملة
 في كل ليل على ان يصفى لما وجران يكون بمعنى المتل
 تقديره تعالى مثل شئ قال الله تعالى لولا انتم لكانا
 مؤمنين لولا حرف الشط انتم في كل الرفع على الابداء
 وضمه مخدوف تقديره لولا انتم موجود لكانا مؤمنين
 وهو جواب لاي يقول الذين استغفوا اي الصفيا
 للذين استكبر يوم القيمة وعند قوتهم عند الله
 لولا انتم موجودون لكانا مؤمنين واعلم ان كل منظر
 بلولا بحر وضمه يسبو على ان لولا مع الضمير المتصل
 ليس لها مع المنظر ولا تنكره ان لولا الاله اظهر ما
 جزمع انها مع المنظر حروف استبداء لكانا للذين

شأن

شأنه مع خبره فان له بحر ما بعد بالاضافه والا
 اذا وقع مع حها عذوة فانها تنصبها تنصبها
 لتوهم بالمتنوين يقال له عذوة وعند الاضغث
 ان البحر وضمه لو قائم مقام المرفوع ويكون في كل الرفع
 على الاستبداء كما كان قبل حقوق لولا بلا ضمير فيه
 المحلل وهو ان الضمير لولا بحر وضمه على تقدير
 المضاف اي لولا وجود ذلك ولولا وجوده فاعلم
 ان الخبر الاول منه يسبو معنى على الفتح والثاني
 على التثنية اما كسر الثاني فلتشبيهه بحرف لان
 اعضاء واما فتح الاول فلان عنبره الاول في حركته
 عشر والراح ككاف التشبيه
 زبر كهم وزعم الاضغث وانما صفوا رانها لا يتعلق
 شئ وفي ذلك تحت قول اي ومنه صديق
 لان كل التشبيه بحر ووقع صلة للموصول بحرفه
 كذا يد احوك فانه متعلق بحصل والاسبق الموصول
 بلا صلة وقبل الكاف ولا يرد الا في الكتابات
 نحو فعلت كذا اي حين كروم وعند كذا واما الى
 اي تزدك من جنه من دارم است وعلته في المحقق
 قال الله تعالى اهله انتم شك وكذا كذا كذا في جملته

امرأة **المسئلة الثانية** حكم الحمار
 والجور بعد المعرفة والنكرة حكم الجمل فهو صفة كقول
 رانت طائر أعرج فمن لانه نكرة مخفية وهو كقول
 في نحو قول الشاعر خرج على قوم في رنته اي رنته
 لانه معرفة مخفية وهو الصيغ المستتر في خرج فقول
قول المسئلة مبتدأ الثانية صفتها وجبره
 منصوب بنزع الخافض اي في حكم الحمار والجور
 قوله بعد المعرفة منصوب على الظرفية والفاعل حكم الجمل
 تقديره وحكم حكم الجمل بعد المعرفة والنكرة والحمار
 والجور في على غرض متعلق بكائنا منصوب
 محلا عبارة صفة الطائر والحمار والجور في رنته متعلق
 بكائنا منصوب محلا عبارة حاله الصيغة المتكثرة في
 خرج وعائد المفعول اي كائنا في رنته ونفع الانية
 وخرج فارون على قوم وزنته اي في جواب بعض
 عابدين شباب حمرو علم من ذهب وعلما بغيرها
 عليهم سرج من ذهب عليه الاربعون ومائة
 الا وفارس على الدليل عليهم وعلم دوابهم الاربعون
 ومعه ثلث مائة فارس بعضهم على الجمل
 الحمار على البعير والشهاب وعنه ابن خرج في سبعين

الف عليهم المعصنات وهذه امية قول الحسن
 في ثياب صف والاربعون في اللغة ضاع حمراي
 الدشاج الاحمر فلما نظر من منو اهل ذلك الزمان
 في تلك الزينة والى لعتوا مثل ذلك وهو قوله
 تعال في قتل الذين يرون الحمار الدنيا مالت لنا
 مثل ما اوتى فاروق قال الذين اوتوا العليم
 اي الاضام بني اسرائيل اوتوا هذه الدنيا في الارض
 قالوا الذين تنسوا ذلك ثوات الله خير من امة علي
 صاكي ولا يلقها الا الصلبة من اي لا يؤمن بها الى
 الاعمال الصالحة او لا يعطونها في الاخرة الا
 الصابرون علم امر الله
 لهما في نحو يحيى الزهر في الحمار وهذه امية يانح
 على الحصانة لان الزهر معرفة بالجنس فهو قريب
 من النكرة وقوله ثم موصول فهو قريب منها المعروفة
 اقول قوله محتمل لهما اي للصفة الى الحار فخرج
 على انه معطوف على حال وهو معطوف على صفة وهي
 ضمر له وهو الى الجور في الحمار محتمل ان يكون نكرة
 للزهر اي محتمل الزهر للكائن في الحمار ومحتمل ان يكون
 حالاً منه مبتدأ لهية الفاعل قوله هذا مرفوع محلاً بانه

مبتدأ و خبره ثم بانج مرفوع بانه صفة وهو اسم فاعل
 من اتيه فقال اشع السقف وهو بانج على اعضاءه كذا
 ان يكون في موضع الرفع بانه صفة ثم وان يكون في موضع
 بانه حال منه وهذه الجملة مجرورة المحل بانها معطوفة
 على جسي تقديره ومحملة لها في نحو جسي في نحو هذا ثم
 بانج على اعضاءه الجار والمجرور محل ان الزهر متعلق
 بقول محتمل والجار والمجرور في مال الحنفية متعلق
 بحرف الزهر جمع الزهرة وهو النورة والاكمام بفتح
 الهمزة جمع كم كسر الكاف وهو علاؤها وانما قال بان
 ولم يقل بالالف اللام اشارة الى انه هذا المثل فان
 حرف التعريف ال كمال علامة للتعريف وانما حذف
 عنده همة القطع لكثرة الاستعمال واما هذه
 فهي اللام وهذه الهمزة للموصل فتحت مع ان صلة
 الكثرة لكثرة استعمال اللام وذلك لان التعريف
 اضماري واحيد كذا محلا للنقص وصلا
 في ظرف الكلام تحقفا للثاني بينهما وصلة
 حرف التعريف بالاول لرحمان المعرفة على التكرار
 وقال الجبر ان حرف التعريف مع الهمزة المفتوحة
 وهذا وانما زيدت اللام بعد الف لفرق بين الهمزة

الهمزة

التعريف و همة الاستفهام مثال الهمزة
 المسئلة الثالثة من وقع الجار والمجرور صفة او صلة
 او خبر او حالا متعلق بخبره وقد مره كائن او مستقر الا
 ان افع صلة فعين فيه تقديره استفهام لان الصلة بالانتم
 الجملة وقد تقدم مثال الصفة والحال ومثال الخبر
 ومثال الصلة قوله السموات والارض اقول المسئلة
 الرابعة بانها مسئلة الثالثة صفها وخبرها محذوف
 تقديره المسئلة الثالثة في بابا الجملة والجار والمجرور في
 ظرف زمان والعامل فيه متعلق تقديره متعلق الجار والمجرور
 محذوف منه وقع صفة او صلة اقول الا ان استثناء
 من قول محذوف تقديره متعلق الجار والمجرور محذوف
 اي باسم الفاعل الا ان الواقع صلة فتعين تخلفه بفعل
 لا باسم الفاعل قوله ومثال الخبر مرفوع بانه مبتدأ
 خبر الجملة له فومر بانه قول ومثال الصفة مرفوع بانه
 مبتدأ خبره ول من في السموات والجار والمجرور في
 السموات متعلق باستفهام او كان وحصل صلة
 لمن وهو مع صلة محال الرفع بانه مبتدأ خبر الجار
 والمجرور قوله تقديره ومن استفهام او كان اصل
 في المسموت من الملايكة والعنصر والجن والانس

والارض بنى آدم والروحش والطير وغيره
 ليس لهم حال غير **السنة**
 الرابعة نحو ز في الجار والمجرور في هذه المواضع
 وحيت وقع بعد نفى او استفهام ان ترفع الفاعل
 مرت برجل في الدار بوجه فلك في ابوه وجران امرها
 ان ترفع فاعلا بالجار والمجرور لسانه فم ان ترفع فاعلا
 وهذا هو الرابع الخاق والثاني ترفع مبتدأ
 والجار والمجرور خبر مقدم والمحل للرفع وتقول ما في الدار
 احد وقال الله تعالى ان الله شك اقول المسئلة
 بانها مبتدأة وخبر ما محذوف ترفع المسئلة الرابعة
 في بيان عمل الجار والمجرور قول نحو ز فاعل قوله
 ان ترفع قول صت ظرف مكان منص على الضم
 والعامل فيه ان يقول صت كيف وصت كالحاجة
 بالواو قول محذوف فاعل عن المفعول الصريح وقول
 ما في الدار احد مثال الوقوع الجار والمجرور وبعد حرف النفي
 ما حرف النفي في الدار ظرف مستقر ز فاعل
 قول ان الله شك مثال الوقوع الجار والمجرور بعد لا
 استفهام الالف في الاستفهام الانكاري في الله
 ظرف مستقر شك فاعل الالة قول تعالى ان الله

في هذه المواضع
 في قوله ما في الدار احد
 في قوله ما حرف النفي

الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا
 يعلمهم الاية جابهم سلسلهم فزوا ايدهم واقم اهلهم
 وقالوا انما كفرنا بما اسكنتم به وانا نوح شك فاعل قوله
 لنا البسم رب لهم سلسلهم فاعل شك فاعل البسم
 والارض بدعوتكم ليقر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى اجل
 متى قول الذين من بعدهم معطوف ولا قوم نوح
 ولا يعلمهم الله اعتراض وعنه ابن مسعود في السبا
 بون وعنه ابن عباس بن عمر بنان والسبعين
 ابالا يعرفون فزوا ايدهم في اقوالهم اي غصوا
 غطا او غصوا ايدهم على اقوالهم غرا باء الضحك
 واستهزاء ودعوتهم اية الى السكينة او براد
 بالايدي النعم اي ردوا عن النصائح الى اقوالهم
 اي موقع في الزينة ان الله شك ادخل حرفة الاحكام
 على الظرف لظرف الاهتمام الى المشكوك فيه لا الى الشك
 من ز نوكم من البس
 جميع ما ذكرناه في الجار والمجرور ثابت للظرف فلا بد
 من تعلقه بفعل نحو وهاؤنا هم عشا يكون او ظر
 هو الارض او رعين فعل نحو ز يدبكم يوم الجمعة
 امام الخطيب ومثال وقوتهم صفة نحو مرت

بطائر فوق غصن وظل الخواست الهلال بين
 ومحتمل الهاكوي مجنبي الثمر فوق الاغصان وثبت
 عمرة بابتة فوق غصن اقترق ثوبه مصدر رغب
 الامر اي بنة وهو رفيع بانه جنة مستدا مخدوف
 اي معذات بنية قول جمع مستدا خبر ثابت قول
 فلا بد في كل الرفع بانه مستدا خبر مخدوف اي فلا
 لنا اه ومنه هذا القيل لا محالة واصل من الحليل
 في التخلص من هذه الامر بقول لا محالة ولا مبدلة
 انك واهل ابي م انك كما قلنا في لايه ذلك لا وقر
 لا حم ولا غند معني كلها لا بد واما لا جرم معناه
 بالفارسية هو ابي وجرم فعل عند العرب من واسم
 عند الكوفيين واذا كان اسما يكون معني عفا و
 رجواست لام دارد عنك ورجواست قسم قال
 لا جرم لا ينك كما يقال في الله لا ينك ورجواست
 لا جرم لا فعلن كما يقال في الله لا فعلن وقول
 نقلا لا جرم ان لهم النار معناه على هذه القول صها ان
 لهم وجرم قول صها ان معناه واما قول سقاو
 ابا ظم غشا سكون فثب طرف زمان متعلق باو
 او ارضا ظرف متعلق باظم اما قبل اقبل يوسف

قال

قال سمعوا او وان او ذليل حل لكم وما يسكنكم
 من بعدة قوما صالحين اي لا تفلحوا غيركم ولا
 يلتفت الي يوسف وتكونوا بحر ذم غطت على حل او
 منصوب صهاران من بعدة اي من بعد يوسف
 او من بعد قتل صالحين ينكم وبين ابيكم لا تفلحوا
 والقوة في عبادة الحس الفاضل مستدرج وبعث قوله
 زيد مبكر يوم الجمعة زيد مستدا مبكر منه يوم الجمعة
 بمبكر ومن معني الفعل اما طرف مكان متعلق
 بحال قول ومثال وقوله مستدا خبر كذا
 بطائر فوق غصن فوق ظرف مكان متعلق
 بالمدحوف صفة لطاير بين طرف زمان متعلق
 كحالتا حال الهلال واما فوق في مجنبي الثمر
 فوق الاغصان وارت عمرة بابتة فوق لا
 غصن فيجمل ان يكونا حالاً من الثمر فوان يكونا صفة
 لها ومثال وقوله صها ان
 والركب اسفل منكم وصله نحو من هذه لا ينك
 ومثال رفو الفاعل نحو زيد عنده حال ويجوز تقدير
 مستدا وجرم القول وما قبل الاني قول سقاو
 واعلموا انما عنتم من سقي فان الله تحت وللمر

والذين القوم في النبا والمساكين وبن السبل
 ان كنتم امنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان
 يوم التقى الجمعان والله على كل شيء شهيد انتم با
 لعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب
 أسفل منكم ولو توافقتم على اصطفتكم في العباد
 ولكن يفتي الله امرًا كان مفعولا لا ينالكم
 اهل عن بيته ويحيى من صلاته وان الله سميع
 عليم قوله فان الله مستبد اضطر محذوف
 اي حق واصب ان الله محم والرسول اي يرفع
 من هم النبي في ذكر القوم من قضاة عندك
 وقع في حكمهم وعندك فالكامل الى راي الامام
 قوله ان كنتم امنتم متعلق بقوله واعلموا
 وما انزلنا معطوف على بالله يوم الفرقان
 يوم بدر والعدوة بالركب كانت الثلث لشعب الوادي
 العربي على القياس القصوى علم الاصل مثل
 استصوب واعمل وجاه قضاة الدنيا كما
 يلي المدة والقصوى مما يلي مكة والركب
 يسمون الذين حدود بين العرب السفلى مضمون
 علم الطرف اي مكان افضل وهو جنة الجنة اقل

الفرقون

المفسر ان كنتم تنزلون لشعب الوادي الا وادي وعودكم
 تنزلون لشعب الوادي الا قصي الا لا يلزم وكان الجماع تنزل
 وادي بحد على هذه الصفة والركب أسفل منكم يعني ايا
 سفيان واصحابه أسفل في موضع أسفل من ارباط
 السحر واما ما قبل قوله تعالى ومن عندنا لا ينالكم قوله
 ولله في السموات والارض ومن عندنا لا ينالكم
 عن عبادة قال **الباب الثالث في تفسير**
يحتاج اليها العرب وهو مشهور في كل لغة وهو ما يذكر
 احدهما ما جاء على وجه واحد وهو اربعة امهات فاضلة
 الطاء وضمها في اللغة الفصح وهو طرف الاستغراق
 ما في من الزمان نحو ما فعل قط وقول العانة لا افعل
 قط لجن والثاني عوض بفتح اوله وتثنية اخره
 وهو طرف الاستغراق ما يفتقر قبله الزمان في
 الزمان عوضا لانه كلما ذهب مدة عوضها مدة
 اخرى بقول لا افعل عوض وكذلك ابد نحو لا افعل
 ابد بقول فسر طرف الاستغراق ما يفتقر
 من الزمان اقول ان قطما قطع عن الاضافة
 وهو بفتح القاف او ضمها مع ضم الطاء مثله مخفة
 ومفتوحة القاف ساكنة ومع الزمان الماضي

وان عوض مفتوح الفاء مثلثة اللام وقد جاء في الفاء وهو
للزمان المستقبل وقد شغل فقط بدون النفي لفظا
ومعنى نحو كنت اراه فقط اي دائما وقد شغل بدون
لفظا لا معنى نحو هل رايت الرب فقط ومرتب صاحب
الثالث انهما ثبت بحرف المضاف اليه منها كما في
لان فقط بمعنى ومن الماضي وعوض بمعنى من الاستقبال
وقيل لتضمنها معنى الاستدانة والى لان المعنى عينية
فقط ما رتبته من اول زمان المكان الروية الوقت
هنا ومعنى فقط بالفارسية حركة تقول ما رتبته
اي همك نديم او راد رجال نفع كوند وعوض
بمعنى فقط الا انه لا شغل وقال لا انك عوضا
تضمن كما يقال در الداهرين ومعنى ابد بالفارسية
هشتم يقال ابد ابد كما يقال در داهرين وقال
لا انك ابد الاسم كما يقال در داهرين وكرمدلو
دايما وقاله ايضا ابد اقول الساب مستداهرين في
نفس الكلام ومحل قول يحتاج اليها العرب
جه كونه صفة كلمات قول وقول العامة مستداهرين
حينئذ وانما كان لحنا لان الفصحى مستقبل
في زمان الماضي المستقبل الجاء والمجرور في الازمنة

يحي

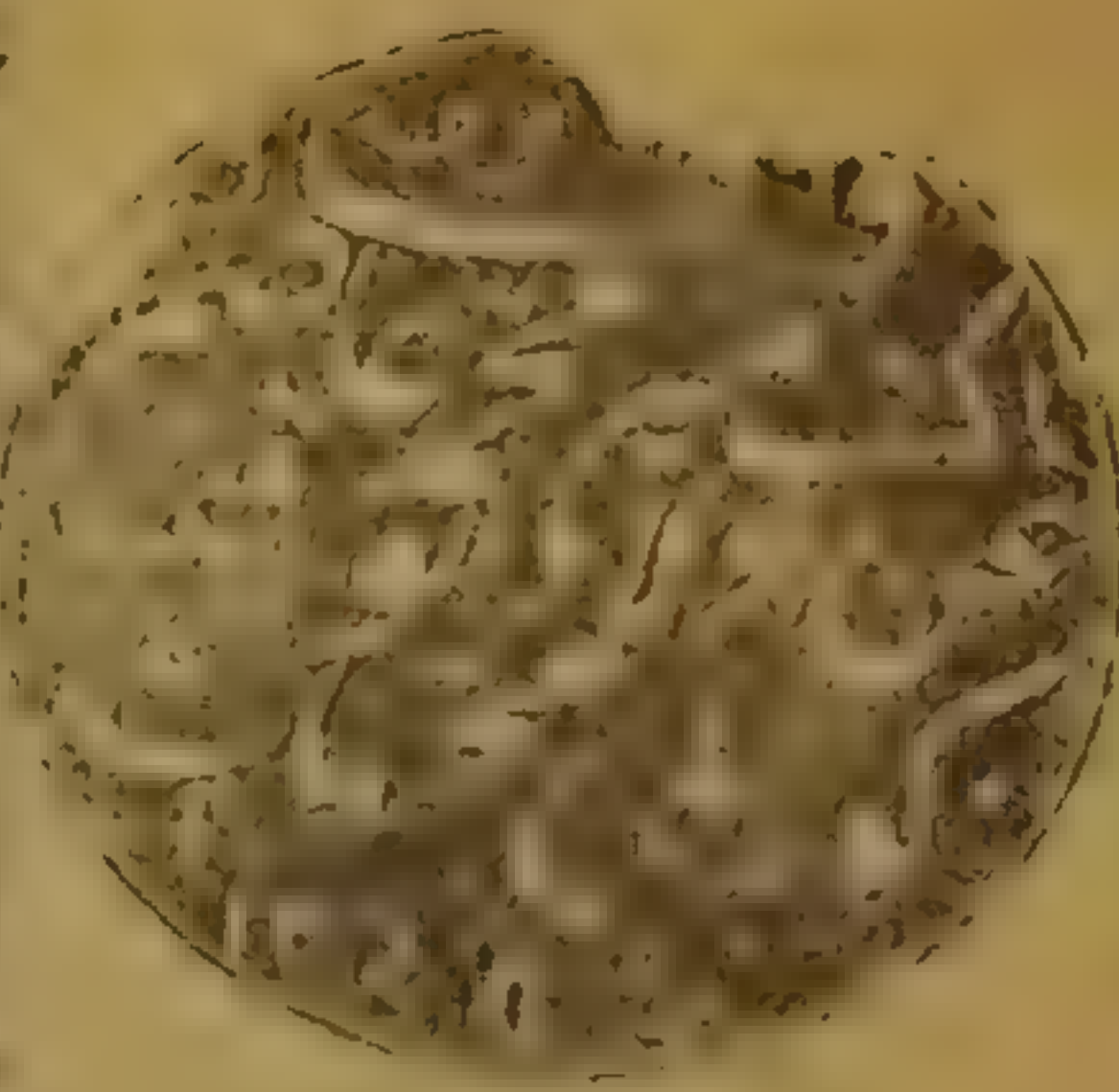
بسمي قول كلمات كلمة فيها معنى الشرط وهي
منصوبة على الضمنية نحو كنت اذا كانت كذا
فانما يقال فيها الفعل الذي هو جواب لها في جواب
لا جواب ولا يعمل فيها ذهب لا في صلة ما وهي
اسم ناقص صل الفعل الذي لم يرد ذهب
بمعنى واحد لكن حرف الجر محذوف او اذ قلت كذا
قول ذهب فعل فاعله مدة وهو فعل الشرط
وجواب الشرط قول عوضتها اخرى
الثالث اجل بكون اللام
وهو حرف التصديق الجرمي يقال جازند او جازند
وقول اجل صدقت اقول ان اجل وضم وان
للتقدير ما سبق من الخبر سواء كان موصيا او متفيا
ولا يقع جد الا استفهام كقولك للقاتل قد
كثير اجل اي اجل قد اتاني وكقول ابن الزبير
قال له تعين بالله فاقعة فقلت انك ان وراكها
الرابع بل وهو حرف لا يجازي
المنع بحر الكان النفي نحو علم الذين كفروا ان الذين
يبيعون قلوبهم يترددون او يترددون بالانفس
نحو الست بر بكم قالوا اي اي بل انت ربنا قول

الزعم ادعاء العلم وفي الحديث الزعم مطية الكذب
وقيل الزعم يكون حقا وباطلا ومنه تقول هلكنا ان
هكلك وانما على الله ايزا من العباد كما زعم وفي
قول فلان زاعم الى لا يؤثروا واما اول قول
الست بر كقول واذا اذركم بنى ادم من ظهورهم
زر ريشهم واشهدهم على انفسهم الست بر كقول
بلى شهدنا ان تقول يوم القيامة انكنا مع هذا
غافلين او تقولوا انما شكرنا ما في قبل كونا
زر ريشه من بعد علم فستر ملكنا بما فعل المنطلون وكذا
بفضل الايات ولعلهم يحجون عن امرنا الخطا
رضه الله علنا انه قال مثل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال انه الله تعالى خلق ادم ثم مسح
ظهوره وعبته فاستخرج منه زريته فقال خلقت
هو الا للجنة ويعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح
ظهوره فاستخرج منه زريته فقال هو الا للنار
فلقنتهم وعملوا كل الناس يعملون فقال رجل يبيع النمل
يا رسول الله فقال الله عليه السلام ان الله تعالى
اذا خلق العبد للجنة استعمل عمل اهل الجنة حتى
يموت على عمل في اعمال اهل النار فيسجد النار

عائني

عن ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
قال اخذ الله عز وجل الميتة من اظهر ادم فافرج
من صلبه زريته زراها فقتلها بين يديه ثم كلفهم فقال
الست بر كقول قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة
لما كنا مع هذا غافلين المعنى واذا اذركم بنى ادم من ظهورهم
بنى ادم وقال بعضهم لم يذكر ظهور ادم وانما اخرجوا
فبعثناهم ظهره لان الله تعالى اخرج زريته ادم منهم
من ظهورهم بعض على نحو ما سئل الاسيا عن الايات
واستغنى عن ظهور ادم لما علم انهم كلهم من ظهوره فافرج
من ظهوره فافرج منه ظهره كل سنة فهو فالقها الى
يوم القيامة فقال الست بر كقول قالوا بلى ونودي
يومئذ من جاحوا كائن الى يوم القيامة ومن غافلين
الله تعالى مسح ظهر ادم النبي فافرج منه زريته
بيضا كهنية الذر يخ كون ثم مسح ظهره البيا
فافرج منه رسول كهنية الذر فعمل ادم هو لا زريته
ثم قال لهم الست بر كقول قالوا بلى فقال للبعض هو لا
الجنة سر حننى ولا ابا ادم هم اهل الجنة قال الله
هو لا في النار ولا ابا ادم هم الشياطين اعداءهم
جميعا صلبوا اهل القبور محبسون فيخرجهم اهل القبور

كلهم من اصلاب الرجل واما النساء قال الله سبحانه
نقص العرش الاول واما وجهه بالاكثرتهم من هذه
قوله جماعة المفصلة وقالت طائفة منهم ان اهل
السعادة من الذرية اقروا بطوعا وان اهل النقا
او فانقذوا وكرها وذلك في قوله لا يسلم من
السموات والارض طوعا وكرها وقال الزهري
ما نزل ان يكون الله تعالى جعل لامثال الذرية فلهذا
في محافل قالت علي بن ابي طالب اهل البيت
كما قال وسبحنا مع داود الحسل والصلوة
مولى شهيد عن النبي ما قال الذرية في قوله الله
تعالى للذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم
الذين هم في لان كلام الذرية وقد انقطع قوله
ان يقولوا معناه لئلا يقولوا كما قالوا والبع
في الارض وامر الله عبدكم وكون ان يكون التقدير
شهادة كراهية ان يقولوا وقرآن ابو بكر وبالنساء
لان الذين تقدم من الكلام على الجنة وكل الوهابين
حسن كذا في الوسط من ظهورهم بل بعض من بني
ادم زرتهم اي اخبرهم كل من يظن حمان
بحسب عرش من او يظن انهم عليه السلام او من



الطائفة اخرج الذرية فربما بعد قرن وانشأ
على انفسهم بالفتح والاشارة صفة مرسومة الوحد
شبهه ما اي لا يكثر العقل ان يقولوا كراهية ان يقولوا
عن هذه اي نصبت له ليل واثم السبيل وكن
ذرية اي لا تكونوا بالتقليد اعلم ان علي بن ابي طالب
النفق المتقدم ونقصه ان كان النفق لفظا او معناه
وسواء كان مجردا عن الاستفهام وامتنعنا فاذا
فاذا قال القائل ما قام زيد واورست بقوله لا
قلت نعم واذا اردت ان يكون قلت لي وتقول في جواب
من قال ما قال زيد اي علي قام طاهر في قوله تعالى
اي علي انت ربنا وخرج ابن عباس عن جده لوقالوا
هنا نعم لكفر او ما النفق مع كقولنا سبحانه بقوله
لو ان الله عهدا في لان معناه ما هذا في واعلم ان
نعم للايجاب نحو زفنه منج النون وكسر العين في
وكسرها وهو تنقير ما يستقيم منه كلام موحيا كما
او سغيا وطلبها كان او حرة تقول في جواب من علم زيد
ثم اي قام زيد وخرج جواب من قال ما قام زيد واما قام
زيد نعم ما قام زيد وخرج انفسه بزيد نعم اي نعم
زيد او اعلم ان قوله الرابع منبذ انفسه قوله

قول علی قول می بخردا منصوب بانه خبر مقدم همان
 تقدیر سوای که انفعی بخردا و استغفار او و بخت
 بالاستغفار قول خود خبر متداخذه و فاعل فعل
 الموصول مع صله مفعولان زن ببقوا فل امره قال بقول
 علی حرف لا ایحالی او اولی و رتبه للضم جواب بخت
 قول است فعل نه افعال الناقصة استغفار
 و هو انما خبره بر کلم و جواب الاستغفار قول قالوا
 علی ای حرف للتفانیه متداخذه و رتبه خبره و ای
 یفتح الالف و سکون الباء کلمه مفتحة و آتی از نسبی
 ابریدل بود و رو بود که سنانفت بود ضایع کوی
 جانی احوک ای زید و لایت احاک ای زید از زید و برت
 باجک ای زید و زو او بود که ضایع بر اخبار فعل ضایع
 کوی جانی احوک زید احوک اخباری زید احوک ای
 نایب شد از ان فعل کنه ای اشها دی شرح ان
 قال الشیخ رحمه الله النوع الثاني ما جاء علی وجهين وهو
 اذا فتارة يقال فيها ظرف مستقل فاقطعوه
 بحوايه و هو انفع و او خبره قول المعربین ظرف لما
 يستقبل من الزمان و فیه من الشیء طالعنا و محض
 اذا عذبه بالجلد العلین و تارة يقال فيها ظرف متداخذه

الظنی

و محض اذا عذبه بالجلد الاستیذان و قد استغفار قول
 شاعرا اذا و حاکم دعوة من الارض اذا انتم تحرصون قول
 قول النوع متداخذه الثاني صفة و خبره الموصول مع صله
 قوله فيها متعلق بيقال و الباء في حرف يجوز ان يكون
 زائدة و حرف متداخذه و تقدیر متداخذه يقال
 فاذ اصع و ف مستقل او عذبه بالجلد مع ساقطها فی
 محل الرفع بانها قائم مقام فاعل يقال و قبل الجار و المحرور
 منها متعلق بيقال و فاعل خلا علی ان قائم مقام الفاعل
 يقال الجار و المحرور مقام الفاعل في قول صاحب المصنف
 الاسم طحا ان یحدث عنه و قوله تارة منصوبة
 بانها مفعول محل مقدرة و هي مقدرة و جمعها نارات
 و غیر حکا قال ان عمر يقوم نارات و منعه شرا و یجوز
 حذف الناء حکا قال الواو خبر بالاول تا او شورا
 نارا و کذا لک اخبار منصوب علی المصنف الذي سوب
 عن الحال تقول فعلت و ان اخبار ای اخبار
 مضارع خبر ای رجع و عاد الیه تقول قد انشرت
 من انصین ای ابن کلری بسی کوی فکذا کمره تقول
 فعل هذه امره مرتین و مرات و تراشتر نصب
 علی المصنف کونید و کذا لک طرود انقال فعل حذو

شناسه بالا لغارسته کرد این کار
 یکبار در دو نادره تا زدن این صحیح

وطوبى وجوه اطوارا قال الله سبحانه وقه منكم اطوارا وكونكم
عودا الى عاد وعودا وعودا الى عاد وعودا وعودا
وكذلك البتة تقول لا افعل البتة معناه بالفاصلة كنتم
ابن كارجح كونه وهو مضمون المصداق است
هذه الامة البتة للصهرود التي مع الغاية واما اول الامة فيقول
تعاونه اياه ان تقوم السماء والارض بمره ثم اذا
دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون وله من السموات
والارض كل فاستون قوله ومن اياه خبر مقدم كبدا
مؤخر وهو ان تقدم السما تقديره وقيام السماء و
والارض خبر مقدمه كائن من ايات الله الدالة على قدرته
ولا محل لهذه الجمل من الاعراب لانها معطوفة على قوله ومن اياه
ان خلقكم ثم ثواب ثم اذا انتم تخرجون ولا محل لهذه
لانها مستبداة قوله ان تقوم السماء والارض بمره معناه
تقديره لا دعاء والجمال اذا في قوله ثم اذا دعاكم للشيء
وجواب الشرط اذا انتم تخرجون واذا الثانية للمفاد
وهو تنويع المنايا في الشئ قوله كل فاستون الى
كل خلقه متفادون الشئ لا متغير شي عما اذا قال الشئ
النوع الثالث ما جاء على ثلثة اوجه وهي سبعة اوجه او ثلثة
فيها نارة بحرف الما في الزمان وتدخل على الحليين نحو واذا كروا

اذا انتم

ما واذا انتم فليقل واذا كروا الما كنتم قليل ونارة جود
مما جاء في قوله فيهما الزايات ما يستفاد من
فموت خليل كقول له سبحانه اني افعل اليوم ارفعكم الى اهل
ملككم اقول ان الزمان الما في سوا دخل على الما في اول
ويقع بعد ما الجملتان الاسمية والفعلية لعدم طرمان
في الشئ طرفة بخلاف اذا لا اذ انتم في وقت وقوع
جملة الاسمية خبرها فعل ماض نحو واذا رما قاصم لاجل المنة
في فعلان الاسمية او ما فيها خبره وذلك في الاربعة
الاجزاء بقيام زيد فيها مع ولا دارة معانا لان الغرض
وهو الدلالة على الما في حصل من نفس افعالكم
زيد قام خبره اذ فان هو الغرض لا يحصل الا بالانما
بالما في في الخبر ولان مدلوله اذ وقام من الزمان اذ
وقد امتنع في كلام ولم يحسن الفصل فيهما
لا يخرج كان ذلك اذ قام زيد قوله واذا كروا اذا
انتم فليقل مستغفون معناه واذا كروا وقت
كونكم اقل في الارض اي ارض مكة واذا معنا مفعول
انتم في قوله واذا انتم مستبداة خبره قوله فليقل هو
جملة الارض في كل الاضافة اذا انما في قوله واذا كروا
واذا انتم فليقل معناه واذا كروا وقت كونكم قليل كنتم

فعل في افعال الزاوية اسم مستتر في خبر قليل
 قول في خبرها المسمى في ظرف زمان وماذا في
 والسمي بتدريج وضمير مخبر وهو موجود في السائل فلهذا
 وهو عامل في افعال لانه ظرف مكان غير مضاف وهو
 من جهة المبدء ومنه الزجاء اذ متبدا مضاف الى ما حقه
 خبره بين مع متعلق المحذوف تقديره في انما
 واعلم ان بين في الاصل مصدر يحسن الفراق فتقديره
 جلست شيئا الى مكان فراقكما وتقدير فعلت من
 ضرورة ذلك في زمان فراقكما وهو لازم الاضافة
 الى المفعول فلما قصدوا اضافة الى الجملة والاضافة
 اليها كمالا اضافة الى التوقيت فتوالى ذلك بالالف
 والبعث على عدم اختصاره للضاف اليه لانه انما
 في الخبر الموقوف على انا والعلو بنا او زدت الى المضافة
 لانها تكلف التقيضي عن الاقتصار في جعل خبره اضافة
 الى المفعول يستعمل في الزمان والمكان الى الجملة
 حيث وقاما العامل في بناء وبنينا هو انا والاضافة
 بالواو مجزوءة من كلمتي المضافات استحق اذ او اذ ان
 لم يكن مجزوءا عنهما كان العامل مع المضافين فتقديره
 بنينا زيد قائم اذ اري عمر او بنينا زيد قائم اذ اعلان

قد طلوع عليه بين اوقات قياسات زيد فاما عمر في مكان
 رويته او جاء فلان في مكان طلوعه عليه السائل
 هو الجواب لانه على في خبره محذوف مضافه اذ او اذ
 وما في ملة المضافات لا تقدم على المضافات
 ان يقال في بيان اسمها في عند قول انما اذ او اذ
 ان اذ او اذ ان كانا ظرف في مكان كما هو من جهة الخبر
 كانا منصوبين المحل على انهما ظرفا مكان لما بعدهما
 ولا يجوز على هذه القول ان يكون مضافين الى الجملة
 بعدهما لان ظرف من المكان لا يضاف الى الجملة الا
 حيث وكانان بنيا وبنينا ظرف في زمان لا اضافة
 فتقديره بنينا زيد قائم اذ اري هذا اري اري
 عند بين اوقات زيدا في ذلك المكان اي في
 مكان قياسه وان كانا ظرف زمان على ما هو من جهة
 الزجاء كان مضافين الى الجملة بعد ما مجزوءة
 النظم من رفوع الجمل على الاستدانة خبرها بنيا
 وبنينا فيكون التقدير على هذا وقت رؤيته زيد
 عند كائين بين اوقات قياسه فيكون التقدير قوله
 في خبرها المسمى على من جهة المبدء وارتب ما بين
 اوقات المبدء في ذلك المكان اي في مكان وجوده

العسر واما على مذهب الزجاج فكان يفتقره وقت
ووراءها سبعة كما ان بين اوقات وجود الهمزة والهمزة
ان يفتقر الى التعليل في بعض الامور غير ان
يخرج عن الطريقة وذلك لا يستوي معناها في
نحو قولك ضربت لاساءة وفترته لاساءة لا يكونا
في وقت اساءة وانما ضربته لوجوب اساءة فيه ولفظ
بعضهم عن الطريقة ومطل كان المصنف يفتقره واذا في قوله
تعالى وان تنفك اليوم او غدا انكم في العذاب مشركون
للتعليل معناه وان تنفك في يوم الغد او غدا انكم
في الدنيا اي تشرككم وظلمكم وقيل ان اولها
من السوم اي ان تنفك الا تشرككم حتى تنفككم
انكم في محل الرض بالعلية اي كونكم مشركين وقول
انكم بالكل فليكون الفعل للمشتري سابعة القرين
اي تشركون في العذاب كما اشتد كسر في الف
قال المصنف الثانية لما يقا فيه نحو كما
في قوله تعالى وادعهم الى صراط مستقيم
ورغم الفاعل في ما يكون انما ظروفت معنيها
يقال فيهما في نحو بل كما في قوله تعالى وادعهم
جنهم لشيء المضارع وفيه تضام مقصلا عن متونها

شوة الا يرى ان المعنى انهم لم يفتقروا الى الان وان دونهم
له منون ويقال فيها حرف التثنية في قوله
تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ في قراءة التثنية الا ترى
ان المعنى ما كل نفس الا عليها حافظ اقول قوله
الثانية متبادرا الى الجار والمجرور في قوله تعالى
زيراة متعلق بيقول والقابم مقام فاعل قوله حرف
وجود اي حرف وجود لوجود لانه لما وظهر انهم زيراة
منهم واذا لم يوجد في قوله لم يوجد من قوله
ونحن في الماضي خبر متبادر في قوله تعالى وادعهم
اي لما دلا على قوله وزيراة الفاعلية لانه متبادر
تقديرا وان في قوله انما مع السهمها وخبرها على
النصب انما مفعول لزم الا في قوله الا يرى حرف
تشبيه حرف محقق لانها بالتشبيه لا بالتحقق
وحرف محقق باول الكلام خبر بان كان الكلام اولا
وقائمه في العنونة وهي مؤكدة مضمونة وتنبه الحافظ
قبل الشرح في الكلام وتحررت من حسن الاستماع
لتفطن بما يقال قوله الان والجار والمجرور
متعلقين لم يفتقروا قال المصنف في الان لا يشك في
لمزومها في اصل الوضع وعلى وسيرة واحدة وقال

في الاستعمال عليها وهي التعريف باللام بخلاف
 سائر الاسماء فاما يكون في اول الوضع فكمرة ثم
 يتعرف فلان يتعرف فيه بفتح اللام ثانيا الحرف
 فيسمى يسمى على الحركة لا التقاء السين وعلى الفتح
 ليكون بناء على ما يستحق الظرف في الضم
 وعند الزجاج عليه بناء فوه يقسم مع الاشياء لان
 قولك الان معناه هذه الوقف فانها لا تشبه ولا
 ولا تحضر ان في قولنا انما المعنى حرف في حرف في الشبهة
 السمر المعنى وضمير ما ان مع السهماء وضمير ما وانا الا
 مع ما على فوه في محل الرفع بانها قائم مقام فاعل الاري
 فان ترى الا ترى تكون في محل الضم على انها باب
 مناسب معولية والجار والمجرور في قولنا في قوله
 كل من شغلنا بفعل اول تناسل واول قول
 تتأجل لما يذوقوا في القرآن وفي القرآن الذين
 كفروا في ذوات وشفاقكم اهلكتنا فقبلهم مما ذكر
 فتاد وولات حين مناصي ومجيبوا ان جاءهم كثر
 منهم فقال الكافرون هذه اسما كذا ان
 اجعل الالهة اليها واحدا ان هذه الشئ عجيب
 وانطلق الملكا منهم ان امشوا واصبروا على انهم

ان هذا الشئ مراد ما سمعنا هذا في الملأ الاحمر انا
 هذه الاختلافات انزل عليه الزكرك من بيتا بل هم في كل
 من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب واعلم ان اكثر
 القراءة في ص على الوقف لما هو الاصل في الحروف
 بالفتح لا ان والسين او نصف بحرف
 حرف القسم اتصال فعل اليه كقوله انهم الله لا فعلن
 او باخبار حرف القسم الفية في موضع الخبر في
 من الحرف للتعريف واو السورة وحرف
 علم ارادة الكتاب والتمثيل والكسر من الصاد
 وهي المعادلة اي عارض او امر واره بملك
 او التقية بوجه الصاد والقران وفي الزكرك المحرور هو
 تحدي بالصاد او هذه الصاد في السورة فوه
 اي امثلة عن الاربعان له وقرة عزة اي عقلته
 والركزي الزكري والموعظ او ذكر ما يحتاج اليه
 في الدين مل الذين كفروا بموا القسم فليل قوله
 ان كل الاكرب لرسول وان هذه لزونا واي يا
 التوبة او استغنى في اول لاه حرف النفر فوه
 على ما التائب كما زبدت في زرتة وغمته
 ولا تفضل الاعلم الاحياء ولا يظهر الاسمها او ضمير ما

ولا يجمعها والمفعول لا حين مناصبهم وقراى لاث
 كجيرة نصيب ففعل مفرى ولا اى حين مناصبهم
 يقع بالاستدراك لاني لا حين ومناصب كائين لهم وقراى
 حين بالاك تشبيهه بسوءه وعوض التسوية في المصاحبة
 عن المصاحبة والراى لاث حين مناصبهم والمصاحبة
 والهرت يظن الملا اى انى وضع وان دفعوا في
 الكلام انما يعنى اى اسود عا لهم بالكثرة است
 المرأة اى كثر ولادتها وشى الرجل وامشى
 اى كثر ما مشى ومع ابن مسعود رضى الله عنه
 الملا منهم سوا انا اصر والملا فنة ومشرق
 من الشراف قرىست مقدمتهم الوليد بن المغيرة ذلك
 انما هو رضى الله عنه على اسمهم سلامه وقوة السلام
 بذلك شكاه الملا مع قرىستى الا اى طالت النع
 على السلام فقال له يا ابن اصى هو لا اى قوتك
 اسوا فلا نل كل الميل على قوتك فقهر النع عليه السلام
 ما ذاتى الوغى فقالوا رضى الله عنه ففنا وارخصى كوا
 الهشام رضى الله عنه قال عليه السلام ارايتهم ان يعطيتهم
 ما سئلتم اعطيتهم كل واحد ما سئلوا بها العرب
 ويدين لكم بها العجم قالوا نعم وعش قل قولا الا الا

فقروا وقالوا اجعل الله سبحانه واحدا عجبا عجيبا
 لكبارا وكبير كرام وكرم بشى برا وبره الله او برهنا
 اى بكر او ديتكم بره وبنوكم في الملا الاخرة من عيسى
 فانما اخر الملا او مكة قرىستى التي كان عليها ابوا من
 ذكرى نية وحين لما يد وقوا خذاب لصد قوا مضطربا لما
 اول قول شى ان كل نفس قول شى السما
 والطارق وما ادر اك النعم الشاقب كل نفس
 لما عليها حافظ الوافى للمعنى وضرب خبره الى الجور
 منعون باق قسمه اقبى السماء والطارق وجوب
 القسم قول ان كل نفس اه وما ادر اك فعل
 فاعلم مستكن فاعلم الى ما وما الطارق مثبته وضرب
 في موضع المعنى الثاني لا ادر ك فان كان من لفظ
 الاستفهام لا يحمل فيه ما قبله وقبل ما ادر ك في ذكر
 للمطوعة وما يدرك بعينه معلوم وفي قول لما عليها
 قراى انما بالتحقيق والتشديد من فقف كاطلة
 والمعنى انما كل نفس عليها حافظ قال ابو عبيد
 ومن شد وجعل لما يعنى الا وان يعنى ما الساقية قال
 التشديد وفنا دعى وذكر في تفهيم ان من عطف
 لما جعل ما موصول وان تحفة من السقاة الطارق

الرزى روح النبلا قسمي كرات باسمه ومنه الطرح
 لدوق الحار بار عليها وكذا المطرقة النجم الثاقبة
 يد عن النجوم او رجل الثاقب مضى يكون النورة
 مضى في الكلام كانه شقة وبين الطارح بالنجم فان
 كل ما رطاق وروى اما طالب كان جالس غدا
 حلب السلام فانقصنا ثم فاستلوا الارض نور افزع
 ابو طالب قال اى شى هنر فقل عليه السلام
 انحرى به وهو آية من آيات الله تعالى فابى طالب
 فتركت الآية وعن النبي عليه السلام وكل ما يؤمن بالله
 وسنن ملكا يد تون عنه كما يد عن قصص العسل
 ولوكل العبد الى نف طرفة عين لا غنطفة السبا
 قال الشيخ زوى الله الشائنة ثم فيقال فيها حرف
 نصبه بن اذ او قعت بعد الخبر نحو قام زيد او ما قام
 زيد وحرف اعلام اذ او قعت بعد الاستفهام نحو
 اقام زيد وحرف وعد اذ او قعت بعد الطلب
 نحو اهد الى فلان اقول انها في الكل لتقرر ما
 سبقها من قريبا بها في معنى نعم تحقيقه ونصده
 سيجب بانك كذا ارسيد كذا لثمة بوا كرفي
 كنه او كرا اثبات جنان كونه قام زيد نو كوى

نعم وكونه لم يقع زيد نو كوى نعم والجاء والجر ورمى قوله
 الى متعلقين باسم منصوب محلا بانه مفعول به غير
 صريح وفلان مذكر ومؤنثه فانها كنانان عن
 اعلام الاناسى ويكون من باب اسامة الاسد
 بصحة اكلامها كنانين عن كل علم والاصل ان علم
 الجنس موضوع للحقيقة الذهنية الكلية المتحدة
 في الذهن فاذا انتطابق الى افرادها الى اجبية فان
 كانت ملك الافراد في الخارج فانما بنفسها يقال
 ان علم الجنس اسم عين وان كانت فانية بغيرها
 كانت خدثا يقال انه حدث وان كانت
 يقال انه اسم وقت وان كانت القاطنة بوزن
 بها يقال انه لفظ بوزن وان كانت اعلاما
 يقال انه كناية عن الاعلام والاول كاسيانه
 والثاني لكسها فاية علم التبيين بمعنى التشرية والثاني
 كقصة فانية علم انه غير منصرف في قولك سرتي
 قرعته ودة ولو لم يكن علما كرم ان يكون غير منصرف
 لانه ليس بالاشتراك اللفظي وهو لا يمنع الصرف
 الامح العائمة وعلام الاوقات من قبيل اعلام الا
 جناس لان قبيل اعلام الاشياء صالحة

في كل فرد كما استحال اساءة في كل فرد والربع الا
 مثله التي توزن بها نحو افعال صفه علم الحكم في جميع
 ما يوزن به وبغير الحاله تتداد مرؤتها فافعل للثانية المشتركة
 مع حروفه وكذا غيره من الاوزان لفعليه وفعلان
 والحياس كفعلان وفلان قال الشيخ رحمه الربوة
 اي سبك الحفرة وسكوها الياء وهي بمنزلة ضم الالانها
 مختص بالقسم نحو قل اي وزنه ان الحرف قول الربوة
 مستداه اي في عمل الرفح بانها ضربه بالحفرة ضربه
 مستداه ومحذوف اي هو كانه كالحفرة والحد
 والخبر ورثه محذوف لانها استثناء منسكها نحو
 ضرب مستداه محذوف وهو مضاف الى قول
 قل اي وزنه وما قبل الاله قول شيخنا ثم اذا
 قيل للذين ظلموا فترأوا عذاب الخلو هذرا
 الايمان كنتم تنكحون نسوةكم اصح هو قل اي
 زني انه لم يحنه ونسوةكم اصح ما يقول
 ثم ترؤوا العذاب قل اي زني انه لم يحنه قل امرنا
 قال يقول اي حرف يفتح ثم ورتي او او في وزنه
 للقسم هو حرف وهو حرف جر والي والجر وور
 متعلق بالقسم وجواب القسم مع اسما جوده اي

واي حرف يمين لا ياتي الا وبعده قسم اي اقسامه من ان
 العذاب لحي اي كائن نازل لكم وكان المشركون يقولون
 نكذب بالعذاب ويستعجلون ثم اذا وقع قالوا انما به
 فقال الله سبحانه وتعالى ثم اذا وقع العذاب هل كنتم
 ولا يقبل الايمان ويقال لهم الا ان تؤمنون وقد
 كنتم يستعجلون مستعجلين معاندين للمعصية ثم اذا قيل
 الذين امنوا اه واعلم ان اي لا يجاب الاستفهام
 مع القسم فالفعل فلا يقال اي افسحت
 بزي وانما يقال اي يقال والله للقابل اقام زيد
 لا يكون القسم بعد اي الا الرب والله اولم ي
 واذا اولسها لام الله حذف يا واما او فتية فلما فحتم
 عون منه مع لام التعريف قد بقيت النبا كانه
 بالجمع بين الساكنين قال الشيخ رحمه الله الحامه
 حتى فاعدا وجهها ان تكون جارة فتدخل على الاسم
 الصريح بمعنى الى نحو حتى مطلع الفجر اصنى حين او قول
 السورة قول سبحانه انا انزلناه اي القرآن والا
 شارة الى غير المذكور تنبيه على انه اجل من ان يحفى
 ولا محل لهذه المحلة بنا الاعراب لانها مستداه كانه
 اعطينا الكون قوله في ليلة القدر معلوم

بأنزلناه أي ليلة الشرف أو المحط والته بعد الاصل
عن الملائكة أي تصوم أو يمين فيها مقداره
أخفيت حشا عن الطلب وعيا الحيلة النية
عشرة التي صحتها يوم وفقة بدرا في الليالي
الحش أو تارها وقد راعا ب قوله وما أدرك
ما ليلة القدر خير حلة السمحة لا محل لها من الأعراب
لأنها سنانة أي ليلة القدر صفة الف شكر
يجلو عنها تحببها بالف شكر فإن النبي عليه السلام
ذكر رجلا من بني إسرائيل لسلاح الف شكر
فجذب المشوون استحقوا أعمالهم فاعطوا ليلة القدر
أن أجودها كان خبر من ذلك ولا محل لقوله
تنزل الملائكة والروح لأنها سنانة أيضا
أي تنزل الملائكة وجبرائيل من كل أمر في تلك
الليلة وترى من كل أمر في سلام أي هي سلام
على القدر والناظر أي ذات سيد أو ذات
سلامة أو الجارو الجور في قوله حتى مطلع الفجر
متعلق بنزل الملائكة والروح بالسلام الوقت
طلوع الفجر مطلع بفتح اللام وكسر هاء المصباح
قال الشيخ الإمام وعلى الاسم من مفرقة من الفعل

بنو

بنو بنو أي ليلة الشرف أو المحط والته بعد الاصل
عن الملائكة أي تصوم أو يمين فيها مقداره
أخفيت حشا عن الطلب وعيا الحيلة النية
عشرة التي صحتها يوم وفقة بدرا في الليالي
الحش أو تارها وقد راعا ب قوله وما أدرك
ما ليلة القدر خير حلة السمحة لا محل لها من الأعراب
لأنها سنانة أي ليلة القدر صفة الف شكر
يجلو عنها تحببها بالف شكر فإن النبي عليه السلام
ذكر رجلا من بني إسرائيل لسلاح الف شكر
فجذب المشوون استحقوا أعمالهم فاعطوا ليلة القدر
أن أجودها كان خبر من ذلك ولا محل لقوله
تنزل الملائكة والروح لأنها سنانة أيضا
أي تنزل الملائكة وجبرائيل من كل أمر في تلك
الليلة وترى من كل أمر في سلام أي هي سلام
على القدر والناظر أي ذات سيد أو ذات
سلامة أو الجارو الجور في قوله حتى مطلع الفجر
متعلق بنزل الملائكة والروح بالسلام الوقت
طلوع الفجر مطلع بفتح اللام وكسر هاء المصباح
قال الشيخ الإمام وعلى الاسم من مفرقة من الفعل

بنو بنو

ان صبي قد تكون تارة بمعنى كى والجار والجارى وكقولك
 فى موضع رفع على اية خبر مستندة محذوف بقية رد مثال
 المحتمل لهما كائين كقولك او مثل قوله تعالى اول الآيات
 قوله تعالى وان محالفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصطلوا
 بينهما فان بنت احد منهما على الاخرى فقامت كالتى
 حتى نفى الى مرأته فان ماتت فاصحوا بينهما بالعدة
 واقتطوا ان الله يحب المقسطين قبل وقتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذات يوم على مجلس من الانصار
 وهو على حماره قارى الحال المائنة فسمعه الله بن
 ابي اذعه وقال اليك عناي حمارك فقد اذانا شئت
 فقال عبد الله بن رواحة والله على رسول الله الجيب
 رما منك قطار الكلام حتى استجراى اختلف قوماها فاطوا
 بينهما ما باله عاوا ما حكم كذا الله تعالى قوله اقتتلوا فم
 الجمع لا رادة القوم وقرئ اقتلاى المؤمنين والاهل
 وقرئ فاقبلا قوله ماتت الى رجعت الى ومن
 الفى للفضل لرجوة والفقى الحال الرابع من الكفا الى
 المسلمين واقتطواى من ذوا جبة القبة خزان ما
 تلفوا من اموال اهل الحق لما هو منه ذهب عبد بن الحسن
 المقطبين الى العاديين والقسط بفتح الفاء والجر

وهذه انقطاع السبب ازال الخط والجار واخره قوله
 متى نفى مستلزم بقا نواتى تسبى كى نفى او الى تسبى ما
 قول الشاعري لسطا من هو من اجل انفعال النافذ
 السبب العطاء ومنه وسما ع والى والجر ورفى من الغنى
 فى موضع نصب بارى قال من العطاء الى كائين من الغنى
 وحتى فى قوله حتى تجود وتعلق بتجود الوافى ولدى كمال
 ما زائدة ولدى كى ظرف مكان والماثل فيه محذوف وهو
 وهذه الجمل فخرية مرفوعة المحل بانها خبر مستندة او هو
 مع خبره جمل اسمة منصوبة المحل بانها حال من فاعل
 تجود ويجوز ان يكون قليل فاعل للظرف لا اعتماد
 على ذى الحال وفيه يكون جمل فخرية منصوبة المحل بانها
 حال من فاعل تجود ايضا واعلم ان ليدن وله ولد
 بمعنى عند والثانى ان يكون حرف
 عطوف يفيد الجمع المطلق كالماء او الا ان المحطوف بها
 مشروطة بها بامر من اجد معها ان يكون مضافا
 عليه وان يكون عاوية لم شئ نحو مات الناس حتى
 الانبياء فان الانبياء صلوة الله عليهم جميعا حية النبا
 وشرف المقداد وحكاه فى الناس حتى الحلال
 وقال الشاعري منكم حتى الكيات وانتم من ابرسنا حتى

والنفي انما هو
 والضعف صلب النفي
 سواء كان خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا
 ولا يخرج

والنفي انما هو
 والضعف صلب النفي
 سواء كان خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا

والنفي انما هو
 والضعف صلب النفي
 سواء كان خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا

والنفي انما هو
 والضعف صلب النفي
 سواء كان خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا
 سواء كانا خبرا او صلبا

بنا الاصاغر فالكلمات عازية في القوة السون الا
 صاعرا عازية في الضعيف قول لا محل لقول الثاني
 ويكون حرف عطفا لا معطوف على قول فاما
 وجهها ان يكون حارة ولا محل لها من الاعراب
 مستأنفة وكذا لا محل للمعطوف عليها غير
 قول يفيد نصب على انه حال من اكرم ان يكون
 الجار والجرور في كالمواو وجبر مستأنفة محذوفة
 هي اي حتى كائن كالمواو في افادة الجمع المطلق قوله
 الا ان استثنى من قول نحو مات الناس
 جبر مستأنفة محذوفة وهو مضاف الى مات وهو فعل
 ماض فاعل الناس حرف عطفا لا نيبا مرفوع
 بانه معطوف على الناس الجار والجرور في قوله
 عليهم في موضع رفع بانه جبر مقدم للمبتدأ المؤخر وهو
 السلام وقرئ عليهم بفتح الهمزة ولا محل له من الاعراب
 في الاعراب لانها معترضة بين ان وجهها وجه عازية
 قول وعكس مستأنفة جبره زار في الضمير وعكس على
 مات الناس لا نيبا او الى الشرف ولا محل لقوله
 وقال الشاعر لانه مستأنفة قول فتممكم فكل
 وفاعل ومفعول حرف عطفا الكلمات معطوفة

عا حيز المفعول الواو في او انتم ابتداء مبتدأ انتم مبتدأ
 بومتا من تخافوننا خبره حتى النيبا معطوف
 على الضمير المرفوع في نها بومتا الاصاغر منصوب
 بانه صفة النيبا الالف في التبيين للاشباع
 والثالث ان يكون حرف ابتداء مقيد
 على ثلث اشياء الفعل الماضي نحو حتى عفووا قالوا
 المضارع المرفوع نحو حتى يقول الرسول في قراءة
 رفع والجزء الاسمية كقول حتى ما ونبئت كل قول
 لا محل لقوله الثالث ان يكون لانها معطوفة
 على كلمة التي لا محل لها قول استنبأ في ادبها
 ونصب السبورة هو ان احل اشياء على وزن
 فعلا كمرأء كرفعوا اجتماع همزة بين ينها الف فقلبو
 وهي الهمزة الاولى الى موضع الفاء فقالوا اشياء
 بوزن فعلا وقال الكسائي وزنها افعال لان
 فعلا يجمع على افعال كقول واقول قال الفراء طرأ
 اشياء على وزن افعل او قال ان اشياء في اصل
 منجمل ثم ضنوا كما في متب وبين ثم جمع على افعل كما ينقل
 بين وايسا ثم حذف الهمزة التي هي خبر حرف
 لا اجل الف الثالث قول الفعل الماضي يجوز ان

خرج جوهرة من تحت
 المفعول الضمير
 في قوله حتى عفووا
 وهو المفعول
 والجملة انفسه

اي حتى عفووا
 حتى عفووا
 قال اولي حتى
 كسب المفعول

في قوله حتى عفووا
 حتى عفووا
 حتى عفووا
 حتى عفووا

ان يكون مجرور على انه بدل من ثلثة بقية فاعمل على الفعل
 الماخى ومنصوب على انه مفعول للفعل مقدور وهو على اى معنى
 الفعل مرفوعا بانه خبر مقدم متبدا بحذف اى احد هاء الفعل
 اما فى مرفوع بقية سراو مجرور بقية راء منصوب بقية باء مفعول
 للفعل والوجه كنهها نحو مرفوع بانه خبر متبدا بحذف وهو مضاف
 الى قول المضارع معطوف على الفعل كما قول والملك
 الاسمية معطوف على قوله والمضارع واما اول قوله
 حتى عفو اقول وارسلنا فى قرينة من بنى الاذنة اهل
 بالباء والظراء عليهم خبر عن ثم يربا كما السند الستة
 حتى عفو اقول فلو قد منى اباؤنا الظراء والسر افاضناهم
 بنيت وهم لا يشعرون والوان اهل القرى امنوا وقتلوا
 الفتحننا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فاف
 ضناهم بما كانوا يكسبون اقام اهل القرى انا يا سبيهم بال
 بيان اوصم تاعون اوصم اهل القرى ان يا سبيهم بالبيان
 بلعون فاستمروا فلا يابون مكر الله الا القوم الخاسرون قوله
 فى قرينة اى فى مرينة وهو محذوف الصفة لان التقدير
 بنى كذا اى كذا به اهلها الا اضناهم بالفقر الجوع والاحتكام
 وكسرت اموالهم اولادهم وفالو قد منى اباؤنا الظراء
 والسر ابنه كما صار الى الرضا قالو قد منى اباؤناهم الروح

الذرة والرجاء فملك عارة الرضى ولم يكن ما من عفو بن
 الله فكونوا على ما انتم عليه كما كان اباؤكم لم تظلموه وبنهم
 بما سبهم من الظراء فافضناهم بختة اى فافضناهم بابتداء
 جميعا اخذناهم بختة وهم يلعبون ومن استقبل به نبيا
 وعرض عن اخره فهو كاللاعب وعرف ابن عباس هذه القرية
 فى كتاب الله المدين وكذا لك القرية فى كتاب الله كبريت
 نحو قول وما كنا معذبين حتى نبشركم رسولا واولادنا
 ان تملك القرية امرنا منتم فيها فغفوا عنها ففى طيبر
 قد امرنا بما نهى الله سبحانه على التعذيب بالعبادة
 لا نعوقه فان العاقل وان اعطى الالة فتور الى التوبة
 ان تملك قرينة منى زمان امرنا منتم فيها فغفوا
 جعلناهم امراء نقول فلان امير غير مأمور اى غير مؤثر
 فغفوا فيها اى فى الامام او امرناهم بالطاعة فغفوا
 فيها فغفوا من فغفوا وامتنا من الامم سلطانا امرناهم
 اى اكسرناهم اى اهلكنا منتم فيها اى مخرجها وجباها
 والذين ظلموا منكم فيها وقال الكلبى المحترف العاصم
 كذا فى النشيد **قال الشيخ الامام الساجد**
 فبقا فيها خرف روح وزجر فى خوفه رزقها بين
 كلا اى انتم عن هذه المقالة اقول ما قبل الانية فمرر فاما

الانسان اذا ما ابتلى به فالزوم وتعه فيقول زكريا
وما اذا ابتلى به فقل فيقول زكريا ما من كلال الاكرو
اليتيم ولا تخاضون على طعام المسكين وتاكلون التراب
اكلالا تحبون المال حباً حياً قل فاما الانسان
متبداً وخبره قول فيقول مع قوله وهو في الكرم
مخناه فان الانسان اذا اضره ربه بالغنى واليسرى
فاكره منى رزقه وانعم عليه فيقول الرمن ومفضل
ما اعطاك بطن ان ما اعطاه من الدنيا اكراما على يقول
هذه كرامته من الله اما اذا ابتلى به فقدر هذا هو ان
من الله فيقول زكريا هاشن بالفقر وما في اذا ما ابتلى
زائدة قال الزجاج وهذا يعني الكافر الذي لا يؤمن بالثبوت
لان الكرامة عند المهوان كمشة الدنيا وقلتها وصفة المؤمن
ان الاكرام عنده توفيق الله تعالى له ما في لاجل ومحب
قله ويغتر بها المؤمن لهوان ابتلى به المعنى للكرامة معناه كلاله
عن مقاتل الامر كما ظن كمالاى لسهة الكافر فيقول زكريا
تعالى خيرة وهذا الى صراط الاودى في بعض الكتب
لان ابن جرير عن ابي المؤمن كانت ارس الكافر بالابل
فلا يصحح ولا ينقض منه عرفه مع قوله وتاكلون
التراب اي مال اليتيم ومبركم اكل الماعن اليس لا يصح

عبد

لساير ولا خادم او متعابن الكلال مال والحرام او بين المشي
والتم الجمع جبا اي محضها كشيء منه من الماء وجمعه
في قوله وصدق الله الحق في قوله والقران قول
قوله وصدق الله الحق في قوله والقران قول
على حرف مع وحى فيه متبداً مخدوف بقدره وحى حرف
وما قيل الاية قوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وما
هي الا ذكرى للبشر كلا والقران الليل اذا ادين وجسج
انها لاحدى الكبر وانزل الله مع هذه الاية حين قال
ابو مبل ما لم يجد من الجنود الا تسعة عشر حين نزلت هذه
الاية على سقر اى الوليد بن الميسرة وما اذراك ما كثر
ما لم متبداً وخبره في موضع نصب فعولان لا ادرك
لا ينفي شئ الا احلكنه ولانه رها كما الا ان تغيب ثوبه
لا يبقى لواحدة للبشرى مغيرة للجل ولا تبقى لهم حم الا
الطنة ولا ترفع اذا اجتمعوا بعد اظهرها تسعة عشر
الفارس تسعة عشر من الملائكة وقول ابو مبل ما لم الا سون
الا تسعة بجوفكم بها وانتم الا فرابا اجمع كل مائة خلق
يسطواوا احد منهم ثم يخرجون من النار فقالوا الا
شدت بن كده ما مشد فرئيس اذا كان يوم القيمة
فان اسى بين يكم الى الطراط فارفع مشد فكمى الين

وتسعة مائة في النار ونمضي ولا ندر في النار كذا في الرواية
 وفي الشياخ العزقة منكم ان يبطش بعلامتهم فقال
 ابو الاشعث بن كلفة بن خلق بن بن اسبجج انا الكلب كسعة
 عشر فاكفوا انتم اتين وانزل الله تعالى وما يعلم
 بنوكم الا قال عطا يعني من الملاكة الذين خلقهم لتعذيب
 اهل النار ولم يسم اعوان والجنود من الملاكة بالاجل الالهي
 ثم رفع الى ذكر سفر فقال وما هو اي السفر الا ذكرى للشبهة
 في كفرة وموعظة للناس كل اى ضا والامر والليل
 لو اول القسم الجار والجر ومعلق باق قسم بالقر والليل اذا
 ادبى اي ذهب او باء عبد الهار ودين او ادبر و
 مثل قيل وكذا سفر وقرأ اذا ادبر واذا ادبر ومغنى
 اذا السفر اي اضواء تبين قول انما الاصرى الكبر
 جواب للقسم معنى جمع كبرى جعلت الف الثانية
 كذا فيها فلما جعلت فعلة على فعل جعلت فعلا على فعل
 مقام والكللى اردوا بالكلية كذا في جهنم وادبوا بها سبعة جهنم
 ولظي الطيرة والشجرة وجسم الهادوة وقيل ان كذا
 انما تكون ذكرى لهم بانه كانت تذكروا في نفس كل
 منقط او يقال ليس كل ما نحو ان السفر هبته انما لا اصرى
 الكلب **سبعة** وبمعنى الاستفنا جنة على خلاف

في ذلك نحو كذا لا نظير قول ان الجار والجر وفي معنى حقا
 في كل الرفع بانه جنة مستبدا لانه معطوف على حرف **ف**
 الاستفنا جنة خبر لانه معطوف على مقادير الجار
 والجر ورف على خلاف متعلق متعلق وبمعنى معطوف برف
 في كل اى كانت بمعنى الاستفنا جنة على خلاف
 والجار والجر ورف ذلك متعلق بخلاف لانه معطوف برف
 مع بانه جنة مستبدا مخذوف وهو مضاف الى قول لا نظير
 وكلاهما حرف استفهام بمعنى الا وحي للتبني وذكر
 في الحادي ان كلاهما رواه ابو بكر بمعنى الا وتبني ابو
 بقية كنى اي لا تطع يا محمد يا جليل ويجوز ان يكون للروح
 اى ليس على ما تليق به من اللعين لا يطع في ترك
 علب السلام اقر ما يكون من العبد ربه وهو سائر فالكثرة
 والدعاء فيه واعلم ان كلا يكون حرف روع كما مر في
 به لك لانه لزم المتكلم وروى اي منقول عنه لهما اذا
 قيل لك فلا سيفك فتقول كلا روعا وبشرها على خطا
 وكان الفعل الذي هو من عامه مخذوف لان حرف
 لا يستعمل اي الصلوة واسبجج اى صلى له نوح وانتهى
 اليه بالطاعة عن النبي كذا لا تفل او ليس الامر كذلك
 اى لما نطق وقتها بمعنى حقا لانه المقصود منها الحق

۱۸

منه من ان الواو ذك لمن لولا
يتمخ ان في من الواو وهو الواو
نقو الواو لدر ملك غرواي
امخ وقوع الواو من الواو
و هو دوزن دهن كسرخ

الذي هو واجب فلو ظهر الترخيف
لاستلزام الشاغل في العمل على خصوصية الخبر فلا
جواب الا ان الشاغل في العمل لا يرد الا وان
الخبر ان

[illegible]

او بالبلل محل قيل العاقبة او بالكفر قيل الايمان ولم يفسر
ان كان ما استنابه حوق فاستناب بالعباد نول استغفر
الله من المشرك لعلمك ثم حزن فلما استناب في الدنيا قالوا
اطيرنا بك وعن معك وذلك النقطه المظلمه عنهم وجاهلوا
هذه الشئ من معك وسوم اصحابك فقال لهم كمال طائرهم
عند الله السوم اياكم من عبده لم يكفركم بل انتم قوم قتلون
اي تجزون بالخيره الله واما لولا في قوله لولا اخرتني ظلت
على المضايح فقد مر او قد مره لولا تضر في اول الآية قوله
شما وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي احدكم الموت فيقول
راني لولا اخرتني الى اجل قريب فاصدق واكن في الضمان
ولن يؤخر الله شيئا اذا جاء اجله والله خبير بما تعملون
قوله انفقوا عن ابن عباس رضى الله عنه ربه زكوة الاموال
قوله من قبل ان ياتي احدكم الموت اي محال ومقدار
وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله لولا انما سأل الرجة
فقبل له اما شقي اسأل المؤمنين الكسرة فقراء
هذه الآية لولا اخرتني ههنا معسلا في فاصدق وقرى
فاصدق وواكن عطف على كل فاصدق واي اخرتني
اصدق وواكن ومن قرى تاكون بالنصب عطف على اللفظ
واكون بالرفع انا اكون بما تعملون وقرء بالنار وقرء الله

الضحاك لا ينزل بالاموات لم يجر ولم يؤد الكوة الا
الرجعة وقرء هذه الآية وقال في قوله الكريم الصالحين
اي ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان عنده مال بحيث
اكد كوة ولم يؤد فلم ينزل رسال الله الرجعة عنده الموت فقا
لوا يا ابن عباس انما كنا نرى هذه الكافر فقال قرء
عليك بهذه اقرانا فقراء يا ايها الذين اموالا تسلكون
ولا اولادكم الآية **قال الشبلي الامام** وتارة عرف
بيح ويخص لما هي محو لولا انهم الذين اخذوا من
الله قربانا الهية قبل ويكون للاستفهام محو لولا اخرتني
لا اجل قريب لولا انزل اليك اقول قد مر الوجه في تنقضا
تارة واما قوله صرف توبيخ اي لو لم يضرته محذوف وهو
مضاف الى لولا انهم الآية لولا احسنها للتوبيخ واللوم
لنزلهم الفطرة وقيل ان لولا في هذه الآية بمعنى هلاك
فهذا انهم هذا السكارى لم يضرهم الذين اخذوا من
الله قربانا الهية ليقرءوا الى الله ولا قربان ما يقرء
الى الله بل ضلوا اعظم اي ضلت الالهة عنهم ولم يضرهم
نزول العذاب بهم واذ لك فكلام اي خادهم الالهة دون
الله كذبهم وافتروا وهو قوله وما كانوا يغترون الى
يكذبون انما الهة شركاء او قوله لهم يقرءون بالالهة وقيل

ان لولا الاستغفار في قول لولا افرسني ولو لا انزل
 علي ملك قال المفسرون طلبوا ملكا يرون شهودا بالبر
 سارة فقال الله تعالى ولو انزلنا ملكا لقطع الامر لا
 هلكوا من الاستغفار هو روح انفسهم هذا الملك
 وعن بجاهه ومكرته قامت القيمة لان نزول الملك
 من شرط السعة وقض الامر ان ينزل خذ ان فان
 قيل قد ينزل على النبي عليه السلام فلم سأل كغفار
 مكة نزل الملك فلبس الواسع استمرهم كما عين
 عليه السلام ثم ينظرون عز ابن عباس لان يوفون توبة
 لانه يجازيهم واعلى سعة ثم قيلهم ثم طلب الايمان فلم
 يؤمنوا فاهلكوا كساد ونمود **والله اعلم** قال الله
 والظاهر انها في الاول للعرض وفي الثانية للتحقيق
 معنى أم وهو ان يكونا في غير لزم وجعل منه فلو كانت
 قرينة امت اي لم تكن قرينة امت والظاهر ان المراد
 فهلا وهو قول الاخفش والكافي والفراء وبوبه قراءة
 ابن مفلح والمزم ذلك معنى النفي الذي ذكره الهروي
 لان اقتران التوبيخ بالفعل الماضي شجر استغفار وقوم
 اقول قوله قال فعل الهروي فاعله والظاهر مرفوع بانه
 مبتدأ الضمير المتصل بان منصوب بانه اسم لان حابدا

لولا انوار المجدور في قوله في الاول متعلق بمتعلق الجوز
 في للعرض وهو ضرر لان تقديره والظاهر ان لولا كائن للعرض
 فقط اي غير معنى النفي في الاول اي في كونها مختصا بابا
 مستقبل وبما في ناول نحو لا تستغفرون ولو لا افرسني لان
 صالحا عليه السلام عرض لقومه الاستغفار فقال لولا
 تستغفرون لعلمكم ترمون واما قوله لولا افرسني فلان
 مانع الذكوة بعرض فيقول لولا افرسني الانية فلم تستمع
 والظاهر ان لولا في ههنا الانية للعرض فقط ثم غير زيادة
 معنى النفي فانهم ولا تفعل فانه من القوامض والله اعلم قوله
 وفي الثانية للتحقيق معطوف على في الاول وان مع غيره
 للمبتدأ وهو الظاهر والمبتدأ مع غيره في موضع النصب
 بانه مفعول تعالى وتقدر الكلام وقال الهروي والظاهر
 ان لولا كائنة للعرض في الاول وانها كائنة للتحقيق
 مع زائدة معنى النفي في الثانية اي في كونها مختصة بالماضي
 نحو لانه هم الذين اتخذوا من الله قربا لله فان
 لولا في هذه الانية للتحقيق مع النفي لانها دخلت على
 لفظا ومعنى قوله الله مفعول به لاتخذوا وقوله
 قربان مفعول له تقديره لم يصبرهم الذين اتخذوا الله قربا
 الله قوله وزاد معنى اخر جلة فعلية لا تحمل لها من الاعراب

لاها معطوفة على جملة قال الهروي قوله جعل فاعله مستتر
 عايد الى الهروي والجار والمجرور في متعلق بها لنا منصو
 محلا بانه مفعول ثان لجعل ومفعول الاول قوله فلولا
 كانت قرينة انت والضمير في رتبة منه عايد الى مفهوم
 قوله للتخفيف وزاد معنى آخر تفهوه وجعل الهروي فلولا
 كانت قرينة الآية كائنا منى من ذكرنا لولا للتخفيف
 مع معنى النفي وهذه الجملة معطوفة على جملة زاد قوله يلزم
 فعل مضارع من ذلك متعلق بيلزم معنى النفي مرفوعا
 تقدير اياه فاعل يلزم الذي مع صلة صفة بمفعول النفي والجار
 والمجرور في لان اقتران التوبيخ متعلق بيلزم والاية
 قوله سبحانه الذين خفت عليهم كلمة ركب لا يؤمنون
 ولو جاء تسهيله حتى يروى العذاب الالبم فلولا قرينة انت
 فتفسرها ايمانها الا قوم يوسف لما انما كانت خفتهم
 عند الهروي في الحياة الدنيا متفهم الا حين قوله
 ان الذين خفت عليهم كلمة ركب معناه وجبت عليهم
 كلمة العذاب لا يؤمنون حتى يروى العذاب الالبم فلا يتفهم
 ايمانهم ولولا كانت قرينة الآية لولا معناه ما اضرنا النفي
 وعن ابن عباس رضي في رواية عطائي كانت قرينة انت
 الى اصل قرينة فتفعلها ايمانها الا قوم يوسف لما انما

عند نزول العذاب كشفنا عنهم من ذنبا وقال فليكن هذا
 معروفا لانه من الالبم كفرت ثم انت عند نزول العذاب
 فكشف عنهم الا قوم يوسف فكشف عنهم الذنوب متفهم
 الى حين اى الى حين اجابهم كذا في الوسيط وفي تفسير
 ان لولا ههنا مع جعل اقربى ما تفهوه فلهذا كانت
 قرينة من القرى ثمانية قبل المعانيب كتموت فتفعلها
 ايمانها الا قد تم يوسف جازا ان يكون الاستثناء
 مقصودا ونصلا روى ان يوسف عليه السلام بعث
 الى اصل القرية من امن الموصل فلهذا قد ههنا معانها
 وقال لهم اهلكم ارجعون ليلة فلما مضت خفت وتلون
 اغامت السما فقاما سودا لايه فذهرا فانا لايه
 ثم بسط حتى نبش من شربهم وبسود بسطهم
 فلبسوا لوج وبرزوا انسابهم وانبأواهم وصبا نهم
 وروايتهم وخرقوا بين النساء والصبيان والدواب
 واولادها حتى ابغض الى البعض وعلت صوتهم با
 لضيح واظهروا الاعان والتوبة بموضع يقال الان
 بل التوبة من حرم الله وكشف عنهم وكان يوم عكوا
 او يوم الحجة **قال السبكي** في التوبة الثانية ان المكسرة
 الخفيفة فيقال فيها شرطية في عنوان مخصوصا

او شبهه به علم الله اقول قول الثانية مرفوعة بانها
 مبتدأة وقول ان في موضع رفع خبرها والمراد بان معناها
 لفظها ولهذا وقعت خبرا وكونه اكل الحروف يكون
 مبتدأ وخبر او فاعلا ومضافا اليه خبرها اذا اراد
 لفظها وان قول سبحانه ان تحفوا في الشرط ولهذا
 سقطت النون من تحفون ما في صدره وكم موصول
 طلة الظرف متعلقة بالموصول صل في موضع نصب
 بانه مفعول التحفو ابتداء معطوف على فعل الشرط وهو
 المستتر في الظرف في شبهه به عايد الى قول عليه السلام لفظها
 بانه جواب للشرط والضمير الموصول المنصل في جعل عايد
 الى ما اخبروا والاية قوله سبحانه لا ينحى والمؤمنون كما
 قرين اوليا من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليدبر
 من شئ الا ان يتقوا منهم تقاة ونحوه زكركم النفس والمالة
 المصير فلان تحفوا في صدوركم او شبهه به يعمل الله ويعلم
 ما في السموات وما في الارض والله علم كل شئ فذكر
 يوم تجد كل نفس ما عملت من غير محض او ما عملت من كونها
 لو ان بينهما وبينه امر ابعيد او نحو زكركم الله نفسه والله
 رؤوف بالعباد قوله لا تحية للمؤمنون الاية نزلت
 في قوم المؤمنين كانوا اهل لطف اليهود وبنو نهم

قول فليدبر الله في شئ اي في دين والمخ في قوله
 منه وفارح دينه ثم استثنى فقال الا ان يتقوا
 منهم تقات وهذا في المؤمنين اذا كان في قوم كفار
 ليس به غيره وخافهم على نفسهم وما لفلان يدبرهم
 باللائن وقلية مطمئن بالايان ونحوه كالتقاة اي في
 نفك في الوسيط في الشئ فليدبر من دون المؤمنين
 حال اي مقابدين والاعم والتقاة لا سقيا وللولاية
 من مكان دون مكان المؤمنين فليدبر الله في شئ
 اي من سواته او هو يرى ومن تقاة اصله في فاعل
 الواو تاء وزرية الرها كخارج الجلالة والاضلال ووزر
 فعله ومنه توصي المولاة للتقاة بحكم الله ان يحسوا
 او عقلت نف فان الخوف من المحاذي دون الاعيان
 ما في ضد وكم الصد محل القلب معتبره عز اي انظروا
 والموالاة عبد المبالاة او شدة في جعل الله الركم
 واطسها ركم يوم تجد كل نفس اي تحذركم يوم تحذركم
 يوم اوتو د يوم ما عملت اي هي نفس الاعمال او خبر
 ما عملت على ما عملت وما عملت منتهى امره تود ونحو
 فطلف وما عملت على عملت ويكون تود ما لا اي يوم
 تجد عليها محض او اداة تباعد ما بينهما وبينه اي بين النفس

واليوم امير حيد و الله رؤوف عطوف **قال في**
 ونافته في نحو ان عندكم من سلطان هذا اقول ونافته
 خبر مبتدأ محذوف لان تقديره هي شرطية والجار مجرور
 في قول في نحو نافية ان قولنا ان عندكم نافية معنا
 ما عندكم من جهة وما بل بهذا اول الالة قولنا قالوا
 اتخذ الله ولدا سبحانه وهو النسخ له ما في السموات في
 الارض ان عندكم من سلطان هذا اتقولون علم اليقين
 ما لا تعلمون قولنا اتخذ الله يخبر عن المشرقون ان الملائكة
 نبات الله ان عندكم من سلطان هذا اي ما عندكم من جهة
 اي من جهة هذا اي جهة خلق وتلق هذا **قال في**
الامام وقد اجتمعنا في قولنا سبحانه ولينزالنا
 امكها من احد من جده اقول ان قد في قوله قد
 اجتمعنا للتحقيق اجتمعنا فاعل مستتر فيه
 عائد الى الشرطية والنافية فان ان في قلين زالتا
 ونحو ان امكها للنافية اول الالة قوله انه ^{للشرطية}
 المسموم والارض ان تزلولا ولينزالنا ان امكها
 من احد من جده انه كان عليهما عفو او يخفى قوله انه تزلولا
 اي ينسحبها من الدوال والزهاد والسطوط والى
 زالتا اي ولولا لتا على تقدير ذلك لم يكن لها خبر

وهو من قول ان امكها الالة ان كان جليما عن الكفا
 ادم حمله عليهم العقوبة عفو را اذا افر العذاب عنهم
 في الوسطية وفي البشارة تزلولا اي كالمحنة ان تزلولا
 او ينسحبها ان تزلولا فان الامك ولينزالنا
 للقسم وان امكهم القسم تقديره والله لينزالنا
 ما امكها من احد لنا الله النفي من بعده اي من بعد ما
 ومن اللانسان ولا سوان بمكها الله مدبر النازل
 القطب **قال في** وتخفيفه من الثقل في نحو
 ان كلاما لبو فسترهم في قراءة من حفف النون ونحو
 ان كل نفس لما عليها ما حفظ في قراءة من حفف كما قرر
 آخر الالة الاولى قولنا كمالهم انما يعلمون خبرها
 ستم كما امرت ومن بانعك ولا تظنوا انما تعلمون
 بصبر ولا تزلوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم
 من دون الله اولياء ثم لا تتصرون بالتنوين في وان كلاما
 عوض من المضارع اليه اي كل المختلفين لما الكلام
 مؤنثه للقسم ومادة لبو فسترهم حوا القسم قرئ وان كلاما
 بالتحفف واسطى على المنقلبه وقرئ وان كل يكون
 ان نأوته وما يجمع الا ومن قراء لما بالتنوين اي جمعها
 تاكيد مكررة فاستقم لما امرت اي استفادة مثل استفادة

التي امرت بها على جادة الاقتصاد ومن الصاها فقرا الى
بعضه الغرم ومن باب مكاي وليست مائات الكلف وان
مكك لهذه الآية قال عليه السلام شئ من كرهه الله لا
هتار من تاتى معه فانه كان يستقيما كما امر قولي ولا تر
كنوا على نبياء الكفوة من اركنه اذا اماله عن النبي عليه
السلام دعا لظالم بالبقاء فقد است ان بعضه الله
وما لم من دون الله من اولنا طالع فمكك اي مكك على
هذه الحال كنه في البش **قال الشيخ** الله وزايرة في محله
زيد فاجب وجبت استجبت ما وان وان قدمت ما فني تافيه
وان زائدة وان تقدمت فمكك طنة وما زائدة كوا اما
تخاف من قوم ضيانه اقول قول وزايرة معطوف
على ومخففة والجار والمجرور في قول متعلق بزيادة
هو مضاف الى قول ما ان زائدة قائم ما النفع ان زائدة زير
قائم متبدا وضمير قول وجبت في موضع الخبر بانه معطوف
على نحو وهو مضاف الى جملة اجبت وما على اجبت
ما ان في قول وان تقدمت للشرط جوابا لما في تافيه
وان في قول تقدمت ان في موضع الرفع بانه فاعل تقدمت
كما وحل قول فمكك طنة فمكك بانه جواب لان كفي تافيه
مخو خبر متبدا مخذوف وهو مضاف الى قول ولا تخافه

اصل ان ما تخاف من ان للشرط وما زائدة او غلبت النون
في اليم نصارا كما واول الآية قول شئ ان للشرط
الدواب عند الله الذين كفروا فمكك لا يؤمنون الذين
عاهدت منهم ثم نقضون عهدهم في كل مرة وهم لا
يتقون فاما متفقهم في الحرب فمكك فيهم فمكك
يتكبرون واما تخاف فابند اليهم على سواء ان الله لا
يجب اليك شئ من قول ان الشر الدواب اراد الانس
خاصة اي اليهود فرقيقة منهم كعب بن الاشرف
واصحابهم الذين وقال الله تعالى الذين عاهدت من اليهود
ثم نقضون عهدهم في عام مرة وهم لا يتقون نقض
لا يؤمنون اي اقره ووجا فمكك عاهدت منهم منهم الذين
كفروا اي عاهدت ثم من الذين كفروا في فمكك عاهدت
على ان لا يجاروا ولا يظاهروا احد الا يتقون لا يجاروا
عافية الغد ما فمكك من العار والنار واما متفقهم
اي انا اذكر كنههم في القتال وشربهم في خلفهم
والمعنى فمكك بهم جميع كل ناقص الماء فمكك بهم
والتكليل نفرون عنك فمككهم اهل مكة واهل
يمن لعلمهم يتكبرون الكمال ولا ينقضون العهد
تخاف من قوم ضيانه اي نقضا لعهد فابند اليهم

عنه ودم التي عاهدتم عليها بقول ان كان نيك ومن قوم هرة
وعنه من خفت خبايا ونقصا فاعلمكم قد نقصت
العهد لتكون انت وهم في العلم بالنقص على السواء فلا يترحم
انك نقصت العهد بنصف الحرب وهذا من قول سوا كذا
في الوسط وفي التفات بشري تضاد قتلهم رجل تقيف
مدر لطلد امرأة ثقافت فتردهم فرق بهم دورهم
من الناقصين اي فعل بهم ما يشيرون فانبذ البهيم
على سواء حتى رسك في العلم بنقصهم لئلا ينوبهم الحرب
عذر او الى الحرب وور في كل الحال في النابذ في العلم المنصور
الباب مستون في العلم والعداوة **في النابذ**
والثالث ان المقنونة الخفيفة فقال في النابذ
مصري بنصب المصارع محمد بن عبد الله ان يخفف عنكم هذه
ويخفف منسوبها وهو في ناول المصدر بقدر ريد ريد
التخفيف عنكم وانما في نحو ايجي ان تحت حرف مصدرية
ايضا تحت في ناول المصدر بقدره ايجي في ناول المصدر
قوله تعالى وخلق الانث ضعفا قال ابن عباس رضي
والاكثر وارتفع عن البصر عن الجاه ولا يصح النابذ
فكذلك اباح الامة وعند بضائع رواية اي من ما يهين
كقوله فلقم من ضعف **قال الشيخ اتمام** وزائدة في نحو

في نحو فلما ان جاء النبوة كذا حيث جالس لما بعد قوله
وزائدة من فوعه بانها خبر متبدا بحذف لاها سطوفة
على حرف مصري وهو خبر متبدا بحذف اي حرف
مصري وكذلك المعطوف عليها والى والى والى
في قوله في نحو متعلق بزيادة وهو مضاف الى فلما ان
جاء النبوة وان في زائدة تقدر فلما جاء النبوة
وما قبل الاية قوله شحا او هبوا بقبض هذه افعال
على وجهي يات بصير وانور باهكم اجمعين وما فعلت
الجبر قال ابوهم الى لا جدرج يوسف لولا ان تقدر
قالوا ان الله انك في فلاك القديم فلما ان جاء النبوة
الفاه على وجهه فارند بصير قال لم اقلكم اني اعلم ان
الله تالا علمون ومنع الاية ان يوسف لما عرف نفسه
لاخوتهم بالبرهان ابي فقال ما كان قال الى جدي
قالوا اذهب عنا فاعطاهم متبصه وهو قوله
او هبوا بقبض هذا فالفوة الاية وعمرى هذه امرة
جبر اهل طلب السلام ان ارسل اليه فجه فان في شيخ
الجنة لا يفتح علم مبتلا لا يستقيم الا وعونه وعنه الحسن
ان الله عليه السلام يوجه اليه بصره وانور باهكم الاية
كان اهل نحو من سبعين انثا وعمر مسوف وظاهر

يوسف صرح بهم ثلثه وتسعون من رجل ولسرة وما خلقت
 الآية قال المفسرون لما فرست الكهنة من مصر متوجهين
 الى كنعان قال ابوهم لما حضرو من اهل وقرابة وولد
 ولده واولاده كانوا عشرين عتبه في الجدي رجوع
 عن ابن عياض رفته حبت وبيع فخلت رجح قميصه
 الا يفتو بنين حامسة ثمان لبا لولا ان
 شفعوا وبتجملون اولان تقولوا اذهب غفلك قالوا
 تالله انك الاله من مقامك الفضل ههنا الشفاء
 يعني الشفاء الدنيا فهو ما يكاد من الاخر ان علموا
 على السلام وعنه فتارة لم يكتفوا يوسف ما ناه
 وعنه الحسن انما قالوا هذه الآية كان غفران يوسف
 قد مات قول فلما ان جاء الآية يعني ان النبوة
 القيص وخرجه طاسر احويا بعد دعي بلغ كنعان
 وكانت المسافة ثمانين فرسخا فلما اتاه القا
 على وجهه قارت بغير قال **الفسر** ومفسر
 معطوفة على ان زائدة والجا والجور في قوله في نحو
 متعلق بمفسر وهو مضاف الى قوله فاضينا الى
 والجور في البه متعلق باخينا والضمير الجور عابدا
 في علب السلام ان في ان مواضع لعلك مفسر واضح

عتبه يوسف النبي اوضح الفلك في قوله

امر من منج مخنخ فاعلم مستغفبه وصحبت مفسر الفلك
 والاخر الاله قوله يا عيسى اني بحفظنا قوله وحنينا
 نعلمنا واما قبل الآية قوله يا عيسى واولادهم انهم
 من قومك الامر **الفسر** من ولايتهم كما بنوا يهلون اوضح
 الفلك يا عيسى وحنينا ولايتنا طينة في الاله بن طين
 انهم مفسرون قوله اوجي اليه الآية قال المفسرون
 لما جاءه هذا من طينة الله وحنينا على قوله فقال للاله علم
 الاول من الكافرين وبارا قوله لا تستبشروا لا تحزن
 قوله يا عيسى قال اي طينة بحفظنا طينة اي
 لاله عيسى في الذين ظلموا في مشايهم وعقوبهم مفسرون
 منكم تكلمون عليهم بالاعتراف وروى ابن نويرة عليه
 السلام حيث كفت طوله الف ومنار ذابح
 سمائة زراع له طوله ثلثمائة وعمره ثمانون
 وهي ثلثه طبقات الاولى للدواب والثانية
 للطيور والثالثة للناس وكنه كنه حبه
 حمله غير ما معنى الخول دون حروفه ولم يقين في
 فليس منيها ولم يفرحهم ان الحقة ولان الحرف
 غير ممل ولا حركت البان افعول لفظه
 قوله والعواوين ذلك استبدلته والجار والجور في

كذا لکن موضع الرفع بانه خبر متبدا بحذف تقدیرای
 و همان کاشنه که لک ای مفسره کانه التی فیما
 او ضیاء البان اضع الفلک قول صبت ظرف مکان
 و الحامل منه تعلق الجار والمجرور وهو مفعول المجهول
 وقعت محل الجار والمجرور فی فیها خبر بانه صفة مجله
 معنی القول مرفوع تقدیر بانه فاعل الاخر ف دون
 ظرف مکان و الحامل منه ظرف اضیاء وهو صیغتها
 بعینه غیر و معنی دون بالفاء استیجابی دونی و ی
 من و نشاء ای ما مادی و کدی نور دون اضیاء و دون
 هه دون و لک ای این خبر و تر از است و دون
 خبری قابل التی و تاج دون التی خبر دون و تالی التی
 قلت للناس یحذرون فیما مع الیومین می دون التی
 و هه دون ای صیغرتی که با فر کثیر خبر دون
 معنی قبل و يقال دون التی خبر استیجابی قبل و صیغرتی
 البصر که فی الیومین لکادی قولی علم تقدیر
 فعل مضارع مجرور لم فاعل سبته صیغه یدالی ان
 و محل من الاعراب خبر بان مخطوف علی و تحت
 قول قبل فعل من المنا یقتضی اسمها قولی و لغیر
 دعویهم ان الحمد و خبر الجار والمجرور و فیها الجار

و الحمد و دون ان المتقدم متعلق بعینه علی علی
 ای علی المتقدم قولی لا تخور فوج بانه مخطوف علی
 اسم بس و اول لایه قولی ای الذین امنوا و علوا
 الصالحات به بهم و بهم یا بحری نه تختم الاینها
 فی جنات النعیم دعویهم فیها سلام سبحانک اللهم
 و تحمیدهم فیها سلام و آخر دعویهم ان الحمد لله رب
 العالمین قولی به بهم فی موضع رنج بانه خبر لان
 و معن الکلی برشته هم ترجم بایا هم الجنة و معن مخالفه هم
 علی الصراط الی الجنة قولی بحری فی موضع النفس
 لا تقدیر الجار والمجرور فی قولی جنات النعیم متعلق
 بحری او خبر متبدا بحذف ای صیغتها فی جنات النعیم
 دعویهم متبدا خبر مستلزم فیها متعلق به دعویهم قولی
 سبحانک معده رستی التی سبحان سبحان
 حرف سبحة و سبحة و يكون حرف التوظیم و التمجید
 و التبییح اصل من السبح و السبح هو القلب
 فی طاعة التی سبحانک معنیها به ان لا تقدیر و دعویهم
 فیها سبحانک اللهم و تحمیدهم فیها سلام مخطوف
 علی دعویهم قولی اللهم المیم یدیل من یاء الله و عنه
 الحلیل و اصله و معناه یا الله ام نیا الی کل ضیاء

الى الخلق واضر دعوتهم متبادلا فيه ان الحمد تحتها وان
 فيه ليس منسوبة لانها قد فوت بعد المفرد وهو المنسوبة
 وانما من دعوتهم سبحانه سبحانك اللهم عن كل ذي ومقاتل
 اى قولهم في الجنة اذا ارادوا شيئا فقالوا سبحانك
 اللهم فاذا استوعبت الخدم هذه المناهج بالمؤيد والطعام
 والشرب ما يشتهون وعن ابي عباس رضي الله عنهما ان اهل
 الجنة اذا استهوا شيئا يقولون سبحانك اللهم
 فاذا اطلعوا فيقولون الحمد لله رب العالمين فذلك
 قول دعوتهم فيها سبحانك اللهم ويحتملهم فيها سلاما
 عن ابي عبيدة دعوتهم اى دعاؤهم وقولهم كذا
 في العيون لا ينفصرون في الوسيط في تحته
 سلام يعني يحيى بعضهم بعضا بالسلام ويحتمل
 مكة اياهم ويحتمل الله سبحانه سلام وقوله بعض العلماء
 قلت لهم الاما امرتني بان اعبد الله انما مفردة
 لا امرتني دون قلت منع منه انه لا يصح ان يكون
 ربه وركب مقولاته خالي وعلى انها مفردة قلت
 وحوادث القبول تارة وتارة وجواز الترجيح ان اول
 قلت يا مرة وجواز مصدرها علم ان المصدر بيان
 للام لا لابل القبول العكس لا يتبدل لان العباد

في قوله سبحانك
 في قوله سبحانك
 في قوله سبحانك

لا يعمل من فعل القول وهو قلت اقول وتوالت
 بعض العلماء متبادلا الجار والمجرور في قوله سبحانك
 متعلق بقول من قول سبحانك اى ان سبحانك
 بله مقصور لا قول وجوب متبادلا محذوف تقديره وقول
 بعض العلماء متبادلا قلت اللهم لا اله الا انت ان عبدك
 انما مفردة ما لا ينافي ان كل اى يافيه اى في قوله
 ان كل اى في قوله والغير المتبادلة فيه في قوله قائم مقام
 فاعلم عاين الى القول والجار والمجرور في قوله سبحانك
 على ان ان ينفصرون متعلق بمحل والعامل في دون مقدر
 قوله منع فعل وفاعله انما مع الله ومنه ولا يوح
 والغير المحذوف في قوله عاين الى مصدر عمل وهو المحذوف
 منع جواب لان في قوله سبحانك محذوف الخبر في قوله
 الرشح على انما فيه لان المقدرة والمنسوبة مع غيره
 محذوف اسمها لا محل لها من الاعمال انما متبادلة
 قوله الله يكون عبدا لله في محل ثانيا في المصدر بان
 فاعلم بفتح قوله مقولا ان يكون قوله او على
 انما مفردة في لقلت محطوف على قوله مقدر
 لا يترتب قوله محذوف القول متبادلا فيه اى بالغير
 المستتر في عاين الى صيغة القول والغير المحذوف

عايد الى محل نقدر الكلام وقول حضرة العلماء فيها
 قلت لهم لاية ان ان مضرة ان حمل على ان ان مضرة
 الامر حتى نسخ حتى هذه الجمل قوله وهو ان نسخ هذه
 الجمل عدم شيء كونه ابيد والبقية بقول الله تعالى وان
 حمل على ان ان مضرة في قوله فقولكم يا ايها الذين
 الحمل قوله هو الزيادة في جواب مقدم لان مقدم
 وان اقول قلت بابت هو الزيادة في قوله فقولكم
 لقلت قوله وهو ان مضرة في اي مضرة ان قوله
 على ان المضرة رتبة متعلق بحوز قوله بيان خبر ان
 والله متعلق ببيان قوله لا يدرى من يخطو
 بيان ولا محل لقوله والحق العكس وهو ان
 يكون في الامور كلها في غير ولا يلزم منه في الامور
 بلا عذر لان المراد بالفتح التخييل في اللفظ
 لا في اللفظ حتى يبرز قوله ولا يبدل فعله
 رفع مجهر والقيام مقام فاعل مستتر فيه عايد الى
 المضرة والجاء والخبر ورتبهما متعلق لا يبدل قوله
 لانا العبادة متعلق بالابديل وحمل الجمل فيها
 اي في العبادة رفع بانه خبر ان واول الاية قوله
 تعالى واذا قال الله تعالى يا عيسى بن مريم انت

قلت

قلت فها قد تحذروا من الله واليه المصير من دون الله تعالى
 سبحانه ما يكون الى ان اقول ما ليس في محج ان كنت قلته
 فقد علمت في علم ما في نفسه ولا علم ما في نفسك انك انت علام بغير
 ما قلت لهم الامر حتى ان اعدوا الله ربه وربك كنت
 عليهم شديدا قوله واذا قال الله الاية معناه واذا يقول الله
 في الاخرة انت قلت وعنه في عبادة هذه انفسهم
 وليس باستغفارهم وانما اراد الله ان يستبدل انفسهم
 يقولوا ان عبادة ما على ما طبع على ما شاء الله من عبادة
 كما قال الفقهاء نحن نعبدهم لا الله فيحاطب الله انهم يقول
 امنوا بالكم كما نوا بعبادكم كما قالت عبدة الاوثان
 اصلونا فينا طهرهم من اظلمت عبادي هؤلاء قوله
 سبحانه اي تنزهوا عنكم كما يغلبها لك شئ في غير
 اي ما في انفسهم في تقوله اعلم في نفسك لا في غيرك
 كنت في العيون وفي انفسهم واذا قال الله
 الاية في غيرك معني اذا فان القول يكون بغير القبايل
 لا في الماضي انت قلت في التوبيخ استغفار
 ما لا استغفارها سبحانه ان يكون لك شركا
 يكون الا في نفسي لا لن اقول ما ليس بحق اي قولا
 غير صريح في نفسي في قلبي في نفسك انما ما في ذلك وهو

من طريق المشاهدة وقدرة العلم ما اعلم ما تعلم
قولنا قلت تأتينا الجار والجار في قولهم متعلما
بقولنا تأتينا متعلما صلة امرتني والضمير الجار
في ياء الي وهو مح صلة في محل نصب بانه مفعول
لقلت ان كالت في معناه ان في قولنا ان الله
ان كانت مفسرة لامرتني يلزم ان يكون عبيد
رئيس وركب مفعولا به وهو لا يصح لانه محكون في
تقدير ما قلت لهم الا ما قلته بعبده والله
وركب وانما لم يترك ذلك في قوله شرح الثالث
ابن الجاذب قال ان الحكمي بعد القول هو محسن القول
الا يري ان قولك اعطني قوله يدان عمر واستطاع
ولذي اعطيك هو مفسر القول الذي هو ان عمر واطرف
واذا كان كذلك صار تقدير الكلام ما قلت ما قلته
الاية راجح ان يكون مفسرة لقلت لان حروف
القول تمنوه لان شرط ان المفسرة ان يكون دافعة
بعد جملة فيها معنى القول دون حروف الضميمة
يكون مفسرة لقول الامام مرتبة اي ما امرتهم
الا ما امرتني به الا انه قام القول مقام تنزيلا علم
ادب الحسن وهو قول الزمخشري وبما ان يكون

مفعول

موصول عطف بيان لها في قوله ولا يجوز ان
اعبدوا الله ربي وربكم بل لا من الموصول في قوله
ما امرتني به لا العبادة وهو لا يصح ان يكون مفعولا
لان المفعول قلت مفعول والمفعول للذكر ان يكون
جملة **فان شيخ الامام ولا يمتنع في واو محي ركب**
النحل ان اتخذى ان تكون مفسرة مثلها في فاضلا
الب ان اضحى الخلك فلا لمن منع ذلك الا في معنى
القول اقول الواو في لا يمتنع ابتداء يمتنع مفعول
منفي فاعلان يكون مفسرة ومثلها مفسرة
الحافظ ورفوع بانه خبر مبتداء محذوف قولك
مفسرة بفعل المقدرو اللام في عن زائدة محذوف
لكم من في محل الرفع على انه فاعل كذا لك ان قد تغير
حالف منه منع ذلك الجار والجار في قوله لان الا
مخلوق لا يمتنع لا منع في معنى منع وهو الامام في قوله
الرازي لانه قال في تفسيره ان في قوله ان اتخذى
هو المفسرة لما في لوجي من منع القول هذا قول جمهور
وفيه نظر لان الواو هي هنا باجاء من هم الا الهام
وليس الا الهام معنى القول وقال ورائه في تفسيرها
الاعمال العجيبة التي يحجز عنها العقل انم البشر

نبأوها البيوت المتدانة بحجر طبعها ولا تنمى ذلك
للعقلاء والآبالات كالسطر والسر كما رويتم بينها
بأنهم عزتك امير كنيسة منسوبة منها فاقه الحكم بحمد مونه واذا
نعمتني ذكرنا الى موضع اخر واراد عامر دنا الى ذكرنا
ضربوا الطبول والالات المولقة ولو السطة تلك الحان
يعود الى ذكرنا فان امتنارت بهذه الخواص العجيبة فليس
الا على سبيل الالهام ومع حاله هذه الدجى لذلك
قال اوحى ذلك الى النخل اتى ملخصا وقال
ابوصيان في بحر المحيط في الجملة التام من الاماء ههنا
الالهام والالقاء في خلقها على وجه شاعرا النخل
حسنة نخله ويؤتى في لغة الحجاز ولذلك
قال ان اتحدى وقرى بفتح الحاء وان تحسنة
او مصدر رتاي باتحاز ومن لبعضها لا ياتي
في كل شجر وقيل في كل ما يوشون ولا في كل مكان
منها اي معناه ان اتحدى من الجمال مسكنا
وما يوشون اي وما يتشون من خوف لبيد
ثم كل من كل النرات اي من الوان الشمارك
سبك نك ولله اي اي دخل الطرحة الذي سبيل
عليك ومن مقابل له طرحة بك في الحجاز او هو طرحة الشجر

للالان الله سبحانه ذلك لها طرفها حيث ما توصف
والمسلمون من النخلة في نحو علم ان يكون
وحسبوا ان لا يكون في قراءة الرفع وكذا احببت
ومعنى بعد علم افضل من ان ينزل العلم اقول وما قبل
الاية قول شاعر فافروا ما يتسرنه علم ان يسكنون
منكم مخرجي اسلاية فنفق ففسا ان وحي مع انهم
تاسيت بفعول علم ولن قيت اير جازم ثم قدرا
حليت فلف ابن عباس بالقرة فافروا قدرا
ركعت بالمد والاية في البقرة ثم قام الثانية
من البقرة ثم ركب ركعة فلا الخرف اقبل علينا فقار
ان الله تعالى يقول فافروا الله فقال علي بن عمر هذه حجة
لمن يقول فافروا واما يتسرنه فيما بعد الفاتحة ثم مدحهم
فقال ان يسكنون منكم من ضم فلا تطلقون قيام الليل
واخرون يضربون في الارض يتبعون من فضل الله حتى
المسافر من التجارة يطلبون من رزق الله ولا يظنون
قيام الليل فافروا واما يتسرنه عليكم من القرأ قال المغيرة
كان هذا في مد الاسلام ثم تسبح بالبطون المنع
المؤمنين فثبت على النبي خاصة قوله سبحوا ان يكون
اصلا لا يكون في معنى السجدة فاقم مقامه ففعلوا السجدة

قوله تعالى فاذنوا بنينا قافيا رسول الله صلى الله عليه وسلم
رسلا على با و هم رسول بما لا ينهون انفسهم و فرقا كذا
و فرقا يقتلون و حسبوا ان لا يكون فتنه و هم انتم ثابت
عليهم علم و هم اكثر منهم و الله بصير العالمين قول الله لا يكون
و عن ابن عباس خلقوا لا يجد منهم و لا يقتلون يقتلهم الانبياء
و كذا هم الرسل و قرأ سورة و الله و الله و الله و الله و الله و الله
رفعا على قدره ان لا يكون فتنه ثم خفض الشدة و خفف
الضمير بما سجدوا و هو اي عز الهوى لم يعقلوه و هو الرضا
اي لم يحلوا بما سجدوا و لا بما راو و من الايات فصار
و اكاله و الاخر ثم تاب الله عليهم و رسل الله محمد و اعيان
صراط المستقيم ثم عموهم و اكثر منهم و جبرائيل و المي
الذين لم يؤمنوا منهم و الله بصير العالمين في قتل الانبياء
تغرب الوسل كذا في الوصل و في الشير قوله كلما جاءهم
رسول بآية من ربهم وقعوا في سلام و العايد مخوف
اي منهم فرقا كذا و فرقا يقتلون ثابت جواب
الشرط الرسول الواحد لا يكون فرقتين و كما جازت
اي كما جاءهم ارون ثم اثنان و بين الامير و قال
فرقا كذا و فرقا يقتلون و قرن الى الابد و كذا
احد صدام الشا و حسبوا ان لا يكون فتنه فتنه ان لا يكون

بالرف

بالرفع على انخفضة من المشقة و بالنصب ظاهر فتنه ايضا
اطلق او حملوا السما و ثم تاب الله عليهم و رسل الله محمد و اعيان
منهم يدل من الضمير في علم او حملوا و هو مستند و هو و الله
كثير **باب في الايات** الرابعة من فتكون شرطية في
نحو من يعمل سوءا يجزى قوله الرابعة متبدا خبر من محل قوله
فتكون رفع بار خبر متبدا مخدوف اي منهي كونه شرطية
في نحو متعلق يكون و هو مضاف الى من يعمل سوءا الاية
اول الاية قوله تعالى و الذين امنوا و عملوا الصالحات
سند ظهر جناب جزي من تحتها انها قاله بن فيها
ايه او بعد الله خفاء في احد و من الله قليل البس بكم
ولا اما اهل الكتاب يعمل سوءا يجزى و لا يحل من دون
الله و لبا و لا يجزى في عمل من الصالحات و ذكر و انني
مؤمن فاولئك به فكون الجنة و لا يظنون نعيم قوله
و بعد مصدق كذا نف و مقام مصدق كذا و من احد و من
الله معناه النفع لان جواب لا يتوهم الا عليه لبيان
تزل حين قال الى ان ينبتا اقدم و كنا بنينا اسبقا
فبين ان العروة او تفي خشة الله و التقدي قوله
الا انا في الا باطل و قوله ان لا يبعث ولا صفة ولا
مار في جبل الشير جوابه يجزى و كذا في من يعمل الصالحات

جوابه فاولئك معناه يحزنه واحدة بواحدة والحجبة واحدة
بحشر وعز النبي على السلام وبل لمن علك احاد عشراته
من في من الصالحين للتعويض في من ذكر اثنين الا ان
ولا يظلمون نفسا واحدة بالجماعة فاذا لا ينقص
من عمل صالح بمئة الله كما ينقص من الشاغل
قال الشيخ الامام وموصول في تحريم الناس يقول
اقول قول وموصول معطوف على شرطية الواو في
وم الناس ابتداء من التعويض محل الجاء المحرور
رفع بانه خبر مقدم للمبتدأ المؤخر وهو الموصول مع صلته
وهو يعقل قولنا ما باله وباليوم الا في محل قوله
وما هم بمؤمنين فثبت به حاله فاعل يقول ويصنع الآية
وم الناس ناس يقول ما باله والناس ناس
اناس خذفت الهمزة الأخيرة وعلم الكلبي نزلت فيها
فقر اهل الكتابة بحمد الله بن ابي سكر واهل الجاهل
مبين اي بعلل فبين في ايمانهم او ما هم بمؤمنين في السر
يخادعون الله اي يكرهون الله ويخادقونه او يكذبون
الله واصحابهم او يطهرون بخلاف ما يفهمون او يضطرون
على الله حتى طمأن عوده او امنهم بخادعون المؤمنين فاذا
فادعهم المؤمنين فكما نزلهم فادعوا الله عز وجل واصل

المنع

المنع اخفاء الشيء وما يحزنون الا انفسهم اي وما يضرون
عزهم الا بهم وما يشعرون اي وما يكذبون الا انفسهم ولا يعلمون
ان الله بطلع نبه على كذبهم وما يستعرون بخادعون عنهم
ما يعلمون كيف يضرون هذه اربع المؤيدين
والاستغناء في قوله سبحانه من قبله قوله وما قبل
قوله ونفخ في الصور فاذا هم من الاجساد الى ربهم يسلمون
قالوا يا ويلنا من جناتنا من قبلنا هذا ما وعد الرحمن وصدق
المرسلون ان كانت الاية واحدة ماذا هم جميع بنا
محضون قوله ونفخ اي النفخة الثانية للاصباح وقيل
بين النفختين اربعون سنة الاربعة والاحد ف
القبور والحدود وبعدهم يسلمون يحرجون ومنه
قيل للولد ان يسلم باوينا في بالينا من بعثنا عن بنا
معهوم اجبتا يقال حسن نوم واهله عزه اذا اتهم
من قبله الاستغناء من من قبلنا فانهم يسمون بين النفختين
والابعدون هذا ما وعد الرحمن هذا مبتدأ وما قبله
وما موصول او مصدرية اي هذا او هو الرحمن وصدق
المرسلين اي الموعود والمصدرون ونفخه يروى عنكم الرحمن
الذي وعدكم البعث بناؤكم به الرسل قبل هو كلام
الملائكة والمؤمنون او هو عزاء الكفار من لا يؤمنهم

فان **نكره** **موصوفه** **في** **مخبر** **من**
 مبيك اي بان مجت واجاز الفارسي ان تقع نكرة
 تامة وجل على قوله نعم هو مخبر وعلان اي ونم شخص
 هو قول ان من في قول من مجت نكرة موصوفة
 موصوفة وهو مجت فان اسم الفاعل لا يكون من تامة ولا
 صفة الا عند اني على الفارسي فانه اجاز ان تقع نكرة
 في قول الشاعرون نعم مخبر هو مخبر وعلان اي ونم شخص
 هو نعم من الى مخبره ونم نكرة موصوفة والمخصوص بالبح
 هو وقال سيبويه ان من هنا موصوفة اي نعم الشيء او
 الشخص هو وانما سميت تامة لعدم احتياجها الى الصفة
 والا الى الصلة **فان** **النوع** **العام** **ما** **ي**
 مخبر او به وهو شيان احد هما اي فتقع شرطية نحو اي الا
 جليل فضيت فلا عدوان على قوله ما قبل الاية قوله
 نعم قال انه اراد ان يحكم احدى ابني هاتين على ان تامة
 تامة فيج فان اعنت من ان من عندك وما اراد ان استغليك
 سجد في ان شاعرا من الصالحين قال انك بينك وبينك
 على قوله او بعد ان على والد
 على قوله او بعد ان على اي الاجلين فضيت بحسبى عليه السلام اف اراد ان يحكم
 الاية اي قال سيبويه ابني هاتين هي صغور او صغور او صغور ولبا صغورها
 تامة في اي تكون اجبر الى نحو ابوة كنت اما او مخبره

كذا

كذا اذا اشبهت ومنه الحديث اجركم الله ورجلكم او يجعل
 اجركم على تزويج اباك رعي ما شئت في حج معقوبه
 اي رعي ثمانية سنين اعنت عشر عمل عشر سنين
 عندك اي لفصل منك اي اشق عليك مخبره
 الختم او با تمام العشر العساكين اي العاصمين
 او الحسين المجت قبل ان شاعرا امر ان يحط موك
 عصا فاخر جوا عصاه وكانت تلك مشوار من دم
 علي السلام وعلم شريك لها شائنا في دهاليز
 فيلقون بين العصى بطلون بغيره ولا يمكنهم الا
 فامر بها قوله ذلك مبتدأ يعني وبنيك ضربه وهو
 اشاره الى ما مر عليه قوله اي الاجلين ما زائدة مكررة
 اي الاجلين وقرئ ذلك اي في معنى الجاء مضموم
 بقصبت وجواب فلا عدوان على **فان** **النوع** **العام** **ما** **ي**
 استغرها ميت نحو ايكم زادة هذه ايماننا قوله اول الاية
 قوله شاعرا اذا نزلت سورة فمنهم من يقول ايكم زادة فله
 ايماننا فاما الذين امنوا فزادتهم ايماننا وهم يشهدون
 واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم
 وماتوا وهم كافرون اي في ايكم للاستفهام فزادتهم
 ايماننا اي يقينا بآية الوحى قوله رجسا الى رجسهم

اي كفر الى كفرهم **قال** في قوله وموصولة في قوله
من كل سبعة ايام اشراى الذي هو اشراى قول وموصولة
منصوبة بابها معطوفة على استغفارها منه وهي على شرطية
وهي منصوبة بابها بمنزلة مرفوع بابها منسوبة بحرف
وهو مضاف الى قول لنسخر عن او الالة قول شاذ وهو
الان زائدة امامت لوت اخرج ضيا ولا يذكر الا
نشا انا خلقناه من قبل لم يكن شيئا فربك نشأ
نهم والشياطين ثم اخبرهم خول جهنم شيئا ثم لنسخر
من كل شئ ابرهم شد على الرحمن عينا ثم لنسخر
هم اولادها صليا وان منكم الا وادها كان على ربك
خامضا ثم يحيى الدين انقوا ونزل الطالين بها
شيئا قول مقول فعل فاعل الان ومفعول القول ان
امت الى قول اولاد كرو ما نفا زارة وتقدره بقول
الان هو ابره بن خلف او جميع الكفار اذا امت
لسون اخرج ضيا من القدر الام ابتداء مع الفعل خط من
الحاد اذ قال على سوف للتاكيد لا استغفارهم الاستغفار
لما دخل اللام على اسم الله تعالى لتوضيح لا ينصرف كذا في
نفس الشئ وفي العيون قال اصحاب الجوان هذه اللام
الان لا يؤمنه بالبعث فلم يحكمه بالنيا كره هو يكره

اصلا

اسئل قال صاحب النظم ان هذا من باب الحكاية وكذا البني
عليه السلام صاطبة الايمان بالبعث قوله اخرج بذكر
صبا فمعه الكلام على عارضه بالكلام فمست الالة
في انه ابن خلف قول اولاد كرو بالتحقيق والشد
اي يتذكر فيفسد فوكب ما محمد وهم قومه جوابه لنسخر
الواد في الشياطين للعطف او معنى اي مع قرنا باهم
من الشياطين شيئا باركن على الركب لا ينطوي
القيام ثم لنسخر عن اي نخر من من كل شئ ابرهم
معناه ومن اي نسرع الا نخر والاسن اي في ابرهم
وهو مرفوع منيد او خبره الشاى ابرهم هو ابره بن
ان يكون نسرع واخا على من لقوله وصبا ليمني
رحمتا اي لنسخر عن بعض كل شئ كانه قال ابره
من هم قال ابرهم شد على الرحمن عينا وقرى ابرهم
بالنص والتقدير لنسخر من من عتوهم اشد وعلتهم
اولا لنصاعف انما مع اي لم النار او في النص
انما مع وان منكم الا وادها اي والله ما منكم الا واد
خلقها بوجه قوله ثم يحيى الذين اتقوا فان النار
منجته تكون بعد الا خطر ارو قوله ونزل الطالين
الوزر يكون بعد القول واعلم ان اي قوله ابرهم

اشد بني على الضم لا حذف منه صدر مصلتها وهو تقديره
 اشد فانه لو لم يكن مبنيا على الضم لو كانت يكون مفعولا لانه
 مفعول المنزوعين ولذا قرئ في الشواذ بالنصب وهو
 على مدح الكوفة **قال** **الشيخ** **قال** سيبويه
 ومن تابعه واليه من الكلام ففتح صفة لتكسره نحو هذا
 اي هذا رجل كامل في صفات الرجال والاحوال المعروفة
 نحو سر رشت عبيد الله اي رجل وصل الى هذا ما فيه
 ال نحو بانها الذين الرجل اقول قول واليه معطوف
 على موصول قول هذه امته وجزءه رجل اي مرفوع
 صفة رجل قوله في الا معطوف على واليه او موصول
 قوله وحده معطوف على واليه واعلم ان ابانك
 واية للمؤنث لكن تايثها جارية غير لازم
 الثانية لو فاعدا وجهها ان يكون حرف شرط في
 فيقال حرف يقتضي امتناع ما يليه استلزاما لئلا
 نحو لو شئنا لرفعناه بها فلم هذا واليه امر بها
 ان مشيئة الله تعالى رفع هذه المناسفة ولم يرفع هذه
 يكون رضى متقبلا اذ لا يستلزم الالتماس
 استغنى اقول الثالثة مبتدأ خبرها لوقوله فارتقا
 وجزءه ان يكون محل الموصول في قوله بالية لا صفة

امتناع

امتناع الباء امتناع شرطه واستلزاما لئلا
 خبرها الواو في وقد استغنى للحال محل الجملة الفعلية
 على انها حال من قول الاله اشد او الاله قول الله تعالى
 بناء الذين اشناه باننا فاسلج منها فاستو الشيطان
 فكان في الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه افلج الارض
 فاسلج هواه فمثل كمثل الكلمات تحمل خلية است او تنزله
 يلمس ذلك مثل القوم الذي كذبوا باننا فافضوا
 بنظرون قوله في علمهم الذي الاله نزلت هذه الاله
 في شان يعلم من يا عودا ان غلوسم الله الاعظم فقطع
 عليه السلام بكثرة الخ هو في غير اهل وكماله ارفار
 او لم يزل قوم بلغ به صفة دعا عليهم كان محال عود ذلك
 الاسم الذي كان عنده فاستجيب له فرفع موعده عليه السلام
 وبنوا اسرائيل في التبريد عار فقال يا رب
 وفعنا في البتة فقال الله تعالى بلع قال فكلما سمعت
 وعاء على فاسمع على عليه عامر عليه السلام اناسك
 منه الاسم الاعظم والايان فتنزع الله تعالى من العرفه
 وسلحه منها فجر جب من من صدر عانة بيضا وعنه ابن
 عباس هو طرم ردت صبارين يقال له بلع كان
 يعلم اسم الاعظم فلما نزلهم موكب اناه بنوهم وقومه

وقوله وقالوا ان موكب رجل جديد ومعه صنو كثيرة وان ان
 ان يظهر علينا يهلكنا فادع الله ان يردهم عنا ففعلوا
 ان دعوت عليهم فذهبوا واخر في فلم يزلوا ياتيهم حتى
 الله عليهم حتى مما كان عليه قوله تعالى ولو شئنا لرفعنا
 بها فلكنا نرفع به من لئله ولكنه اخذه الى الارض التي نكف
 الى الدنيا وما لالها والارض في هذه الآية عبارة عن الدنيا
 وذلك ان الدنيا هي الارض لان ما فيها من العفارة والرجا
 والخباء كلها ارض وسائر ما عليها يخرج منها اوتج
 هو اه اي انتقاد بما دعه اليه الهوى قال ابن زيد كان
 هو اه مع القول وهذه الآية اشد الاى على زوى العلم
 وذلك ان الله اجبه ان انا من اسم الاعظم والدة
 المسخية والعلم والحكمة فاستوجب بالكون الى
 الدنيا الهوى بغير التوبة والاسلام منها ومن لم
 ياتن الى الله الا بغير الله تعالى فزله مثلها ففعل
 كثر الكمالية وعز بها هذه امثلة الذنوب والكنا
 بجل به والمخاض ان هذه الكافرون زعموا انهم لم يردوا انهم
 يهتدوا فالحال ان عند الله ان الكمالية ان طردوا
 عليه لظن كان لا هتاء وان تركوا بعض كان لا هتاء
 وذلك ان العوام ربه ونهم عن الدنيا وخاططة اليه كما

انما

بنكرها فلم يبرح ولم يمتنع بالزهر وقد التمس بل لم يقع الا
 للكلب الا هتاء ذلك حسن ما يكون كذا في نفس الوسط
 في الدنيا وهذا بخلاف لولم يحق الله لم يحق الله
 لا يلزم من انتفاء لولم يخف انتفاء لم بعضه يكون قد
 وعصى الله وذلك لان انتفاء العفارة انتفاء خوف
 وهو طريق العوام والاطلان والاعظام وهو طريق الخواص
 والمراد ان صهيها رضى من هذا القول ان لو قد رطف
 الخوف لم يقع منه معصية فكيف في الخوف فاصل
 ومن يتبين فساد قول المزيين ان لو صرف امتناع
 لا امتناع والعصاة لا تعرض لها الى امتناع الخواص
 ولا الى شجوة وانما لها تعرض لا امتناع الشرط
 فان لم يكن الجواب سبب هو ذلك الشرط لزم من انتفاء
 انتفاء الجواب لا ثبوت الامر الثاني مما دلت عليه
 في المنال المذكور ان ثبوت المسئلة المستلزم ثبوت
 الرفع ضرورة ان المسئلة سبب في سبب هذه ان
 المغنيان قد تضمنوا العبارة المذكورة اقوال
 قوله هذه امتداء وصفه الجار والمجرور في قوله
 قد برة وهذه الى ولو شئنا لرفعنا بها كائنا
 بخلاف لولم يخف الله لم يحق الله يلزم فيه اي في لولم

وان كان له سبب اخر
 لم يلزم من انتفاء
 انتفاء الجواب ولا ثبوت

لم نعنا انه انتفاء شبهة الرفع الايمان والمعرفة
 من بلغم انتفاء رفق وتوفيق ورفع منزلة وليه
 لو لم يخف الله لم يقصده فانه لا يلزم من انتفاء خوفه
 انتفاء لم يحصل حتى يكون قد خاف وما يخاف ان
 لم اذا دخل على الميت يكون متيقنا واذا دخل على الميت
 يكون ميتا وهذا دخل على الميت مكان ميتا
 وصار تقدره خاف صريحا وعصا وهو لا
 لو قد رفقوا به طبعها ترفيق الامتنان
 الجواب انما يكون لها ترفيق للشرط بل فيه سبب لتكر
 العصبان وهو اطلاق الله تعالى ولا يجوز ان يقال ان
 ليس هو الخواص لو لم يخف بل الخيرة الخواص لو لم يخف الله
 بعصا لان السبب انتفاء العصبان هنا خوف العقاب
 قول ذلك مستبعدا وخبره الجار والجار ورفق لان خبرنا
 مع فاعله وتقديره الكلام وذلك انما يبعد من اللزوم
 من التيقن لو لم يخف انتفاء لم يحصل كائن لان انتفاء
 العصبان حصل له سببا اخر هو خوف العقاب والنتيجة
 الاطلا او لا اعظام قول رفق فعل عن لرفع فاعله
 الله ولا محل لهذه الجملة الانتائية من الاعراب لانها
 معتزة بين اسم وجبريا وهو من هذا القسم الى القسم

الثاني

الثاني قول الخوف مستبعدا وخبره حامله ومنى كيف
 من الامر ان يثبت على حاله المعصية اي نواي حال فتح
 المعصية والخوف فاصوله واسلم ان كيف ظرف لا يستعمل
 الا للاستفهام عن حال شيء وقا الاصفى ان كيف
 من الظروف لا ينعى اي حال الجار والجار ورفق الطرف
 متغيرا بان بان ولهذه اجعل في الحال في قولك كيف
 زيد حكاه في السبب هو اسم مفعول غير ظرف بل لا بد ان
 متحاشي كيف انت اصح ام لم يكن لو كان ظرفا لا بد
 من الظروف في متع حيث ابوالجوز ان السبب محال كيف
 الرفع على الجبرية ان كان الواقع بعد السامع والحو
 كيف زيد انصب على الحال ان كان جلا اسمه
 فعلا تاما ما ليس من افعال القلوب نحو كيف زيد فاعله
 كذا وكيف فعل زيد كذا اي على اي حال فعل زيد وجاز ان
 يكون منصوبا على المصدر اي افعلا فبما اي اوصاف
 وهو هو افعلا عن حال الفعل لا عن حال وعمل وعمل الخبر
 الا افعال الناقصة اي عن المفعولية لا افعال القلوب
 نحو كيف كان زيد وكيف علمت زيد او هو مبتدأ
 مع حرف الاستفهام قول وهذا ان العصبان
 مبتدأ وجبريا تضمنتها العبادة المذكورة والمعنى

والاول قول وانما لها تعرض لا امتناع الشرط المعنى
 الثاني قول ان كان له سبب اخر والعبارة المذكورة
 قوله منهي عن مقتضى امتناع ما يليه الاستلزام الثاني
 والثاني ان يكون حرف شرط في المستقبل يقال
 فيها حرف شرط اذ لان الا انها لا تجزم كقول
 شيخنا ونحن الذين لو تركوا او قوله ولو يمتنع انه
 بعد موتنا اقول قوله ونحن امر غائب الامر
 وعلامته سقوط الحرف اي لنخف الله صاع ورشته
 على اطلاق المرفوض من حضوره صاع الا معناها
 اي لبضيق ورشته ولبحت زينة ما يجب له طهارة
 ولات الانعام ولو لو تركوا الشرط ووجه مع
 ما في حقه صلة الذين من خلفهم فليق الربط فلا ف
 بعلة والخلف الطريق بين الجيبين ضعا فارة
 لا غنى لهم ولا غنى لهم وقرئ ضغفا فاقوا عليهم
 العلة فليقتوا الله في ارضيهم وبقوا اقول لا
 سببه الى عبد لا بعد اخ القلوب او التعصير
 الواب والموروث والسديد والسداد
 السدد والصواب السدد فلللفظ والثاني
 الثالث ان يكون حرفا مصدرا بمراد

لان الا انها لا يجب واكثره وتومر بها بعد ووجه
 ههنا او يود وتومر بها بعد ووجه لا يثبت
 هذه القسم قول فان لو ههنا مقصود به عند الظاهر
 على وقول ان ما لك مقصود به اذا جاءت بعد فعل لم
 منه معنى التمر كقولنا يود اللههم وما قيل قول يود
 او لا تطع ملكك بين ووجه انه ترهق فيه ههنا اي
 ولا تطع ربك ملكك وذلك نعم دعوا الى دين
 اياهم فلهذا ان يطيعوا ووجه انه ترهق فيه ههنا
 اي ووجه التبيين فيلسون او لو ضاع فيضنا
 ونقد برهم برهون وذلك في شركه فربش ميت
 اراد واعلم ان بعد الله مدة والتعصير منه فكيفوا
 معنه عوا بلهم واول قول يود اللههم قوله تعالى
 نحمدك يا الله احرص الناس على حياة ومن الذين اتروا
 يود اللههم لو سخر الفسنة وما ههنا فخرهم
 العذاب بمراد الله بغيره يجعلون قولهم الذين لا
 كلام مستغف او يقال احرص من الذين اتروا
 فان المشركين اتروا الله في هذا الا نضر
 العذاب من شره الله لان عذابي اياه وعلى
 عبادته بالايان بخيره يود اي يود الله ووجه

والودارة المجنية اخذ اصله صد فابدر الحان فيهم
 واشاح ووسارة واسارة والتعير الى العرم
 والالف العقد والاو من المائتين وصد من الالف
 والستة اصلها سندن وللهذا انفق سندن
 وصد مئة تسعين في جميع السبع وصد وتعبيد بالالف
 للعرف المشتمل على فناء العطاء وما يطوع النعم
 والترحم به العبد ان يعترف بان **قال الشيخ**
 والرابع ان يكون للمتن نحو قلوان لنا لرة اي
 قلت لنا كوة وللهذا انفق في جوابها لم يقب
 فاقول في جوابي في قول شيخنا يا ليت كنت معهم
 فاقول في فافز ولا دليل في هذا الجواز ان يكون الضم
 في فتكوا مثل في قول وللهذا انفق وتقرعني ارب
 من السبعة في قول شيخنا اذ يرسل رسولا اقول ان لو
 في قوله قلوان لنا لرة في معنى النعم وللهذا انفق
 بها النعم والتمل اي رصع الى محل الجار والمجرور
 رفع بانه خبر لان واسمها كوة فقد را فلان كوة
 اي وجه الا الدنيا كائنا لنا فتكوبه المؤمنين
 شيئا بالية الاية قول شيخنا يا ليت الاية قول شيخنا
 امنوا اخذوا اخذكم فانفروا اثبات وانفروا جميعا

الناظم

واذن منكم لمن ليقن فان اصابتكم مصيبة قال قد انزل الله
 على ان لم اكن معكم ثم انزل الله على ان اصابتكم فضل الله
 ليقولن كان لم يكن بينكم وبينه مودة يا ليت كنت
 معهم فافز قوزا عظيما فليقا لرسول الله في سبيل الله الذي
 شربون الحيات الدنيا بالافرة ومن يقابل
 في سبيل الله فيقتل او يغل في سبيل الله فيقتل
 قول صد واخذكم اي اخذكم ولا علم ولا علم ولا علم
 فانفروا اثبات اي كوة بعد سيرة خبرهم الله بين
 ان يقابلوا جميعا وبين ان يقابل بعضهم دون بعض
 قد لان الجهاد لبينه فروض الاعيان وان منكم
 في المؤمنين او المنافقين ليقن اي يختلف
 قلن او ليقن غيره ولا م لنا لام لا ابتداء ولا م
 ليقن قول قسم محمد في اي اقسام ليقن وهو
 جواب صله لمن والضمير المتكلم في يقن الموصول
 مع صله في محل النصيب الجور يا جنان جنة اي
 فنزل او هزينة وفضل فتح وغنية يقولن يا ليتني
 كنت معهم كان لم يكن بينكم وبينه مودة مقدم وهو
 وهو ضريح بين القوا او يقول وهو يا ليتني
 يتخون المواقفة في حال الشراء محل الاجاب

فان الجيب من غير موافقة الضراء والنيات وتوكل
 انعم الله على كالا جانب غير الموادين الى اثنين شرونا
 شرونا فان غلبت رقبته قتل برادوه ولا الا
 العظيم بها ورضا الله تعالى منزلة هذه الاية في
 عبد الله بن ابي واصل او او قول شعاع او يرسل قوله
 شعاعا ما كان لبشر يكلم الله الا وحيا او من وراء
 حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء ان الله يعلم
 حكيم قوله الا وحيا او يرسل مصداق وانما ان موافق
 الى اذ كذا من وراء حجاب الى الامور او سمعوا ورا
 امر لا او حيا موضع كلام او قد سمعوا الا بان يوحى
 او يابسمع او بان يرسل اليه نزلت حين قالت
 اليهود والنصارى انك انت رسول الله فليعلم انك تعلم
 الله وتنظر اليه كما تكلم الله موسى ونظر اليه ويرسل ووحى
 قرئ يا نصيب عطف على محله وحيا فان موافقة
 الا ان يوحى او يرسل رسولا فيوحى وبالرفع الى
 هو يرسل كذا في البشارة في الوسيط قوله الا وحيا يرسل
 الوحي في المنام والالهام كما كان للانبياء او من وراء
 حجاب كما تكلم موسى عليه السلام من وراء حجاب لا يرى
 كما يرى سائر الملائكة ليس ان في حجاب يحصل من حجاب

من موضع قبل ذلك في قوله تعالى فان غلبت رقبته قتل برادوه ولا الا
 بحجاب حيث لم ير الملائكة او يرسل الى جبرائيل او غيره من الملائكة
 فيوحى ذلك اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرسل في
 هذه الرفع باذنه من وراء حجاب او من وراء حجاب
 لنا في هذه الجواب هو فنكون في قوله فلو ان لنا كرامة فكلمة
 يجوز ان يكون النفي فيكون مثل قوله تعالى يا موسى
 عبادي وقمريه ان فان ليس مصداق رفع باذنه من وراء حجاب
 مصداق منصوب بان المصدرية المقترنة وهو محطوف
 على ليس بغيره وليس عباد وقرعة عن حبس الاله او كونه
 فنكون يجوز ان يكون منصوبا بان المقترنة لا يكون
 هو ابا فنكون معطوفا على مصدر المقترنة وهو كونه قبل
 فان لم اشبهت بحيث في الاشعار مع النفي دون
 لفظه وكان لها جواب كجواب بيت ولكن انا يقول ليس
 ثم باب الجواب بالقابل العطف على المصدر لان لو وا
 الفعل في تاويل المصدر والمصدر رفعه جطف على الفعل
 فنصب يا ضمرا ان وقد جوف فعل التنج لانه لو عليه
 وانه لو فليس هو مفعول للتنج كاست فان ذلك يستلزم
 مع الجمع بينهما وبين فعل التنج كما لا يخفى بينه وبين بيت
 وذلك انما هو في المعاني مضمونها النبية في افعال

على سبيل الاستثاء ابايها وبين تلك الاعمال على
 متناع الحج بين نايك منسوب **ق** لا يسبح الا نام الى حسن
 ان يكون للعرض نحو تنزل عندنا فقط لا فة ولما تنزل
 وذكرنا ان اسم النجم من غير وهو ان يكون للتقريب نحو قوله
 فلو مطلق حرف ولما النار ولو يشق مرة اقول قول الخامس
 مبتدأ خبره ان يكون نحو مرفوع بانه خبر مبتدأ خبره وهو
 مضاف الى قول تنزل وهذا حرف للمرض والحق فيجب
 منصوب بان القدرة وهو هو الى ردة منصوب على التمر قوله
 فعل ما في فاعله مستند فيه هو انتم ضللت الى حال النبي عليه السلام
 لو فيه حرف لتلليل والجار والجر ورفعه مطلق من مفعول
 لان الباء زائدة قد لا تجعلوا الالف محو بال قصد قوله
 وبوكان ظن عرفا فاعله مطلق من البقرة والغنم بمنزلة الى اخره
 وانما مقصود على السلام المبالغة في رد الالف قوله
 والتقوى النار في تقكم بال الحيات من الصيام والصدقات
 ولو منصوب مرة **ق** لا يسبح الا نام الى حسن
 على سبعة اوجه وهو قد فاعله او خبرها ان يكون السجدة
 حسب فقار فدي غير نون على لها حسن والثاني ان يكون
 اسم فاعله من يكون يقال فدي في حال كلفته والثالث
 ان يكون حرف تحقيق فيدل على انما نحو قد انزلهم وكسرها

وعلى المضارع نحو قد يعلم انتم فاعله ان قول قول النوع
 مبتدأ وخبره الموصول مع صلة قوله وهو مبتدأ خبره قد
 قوله فاعله مبتدأ خبره ان يكون السجدة خبره
 على السكونها وقد مرنا في السابق لا يجي الا في ضرورة الشعر
 بينه ايضا اذ كان اسم فعل عن كلفته نحو قد في مقام
 لفعل المضارع قوله والثالث ان يكون حرف تحقيق
 جملة السبعة معطوف على قوله فاعله او خبرها قوله
 نحو خبر مبتدأ او محذوف وهو مضاف الى قوله قد انزل
 من كسرها اي قد فاز ونجاة طهر في الزمان والصواب
 وعلى المضارع معطوف على الماضي ان يرفع على المضارع
 نحو قد يعلم ما انتم عليه فاعله انتم ويوم ربهم ان يرفع
 بما عملوا واليه يكرس شي اعلم قوله يعلم ما انتم عليه سنا
 من الايمان والنفق ومنه قد يعلم السجدة بالجار
ق الرابع ان يكون حرف توقع فيدل على
 ايضا بقول قد يخرج زيد فيدل على ان الخروج منتظر
 متوقع وزعم بعضهم انها لا يكون للتوقع مع ان لا النوع
 الشظار الوقوع انها النوع وانما انها بدل على ان كان
 منتظرا بقوله كرسب الامر يقوم ينظرون هذه الخبرية
 معنونة قد وقع وقال الذين استنوا من التوقع الغفل

الحامس نقرأ في الخبر في الجار والهاء المزمع قد مع الحامض الرنح
حالا افا هو في نحو قد فصل لكم ما حرم عليكم او منقذ في نحو
مضا عتبارت النسا قول الالة قول شيخنا
عما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بايا مؤمنين وما لكم الا ناكلوا
عما ذكر اسم الله وقد فصل لكم ما حرم عليكم الامام اضطرع
عليه الفاء في فكلوا الجواب قول المشركين اننا نكون ما نقتل ولا
ناكلون ما قتل الله فقال الله لاسلمين فكلوا عما ذكر اسم الله
لا غير ان كنتم محققين في ايمانكم وفصل اي الحرم ومفضل
اي الله وحمله وقد فصل في موضع الضب ما قاله في قوله
الله تعالى ما قبل قول شيخنا هذه مضاعفات النبا
ولما فتحوا متاعهم وجدوا مضاعفاتهم ورت اليهم قالوا
يا ابا ناسيخ هذه مضاعفات النبا النسخ اي
شيء يزول وقد روت النبا مضاعفات يجوز ان يكون
نفسا كانهم قالوا ايسخ شيئا هذه مضاعفات قد
النبا اي سنا نطلب منكم وراهم من جمعها اليه
لكفنا في جمع اليه مضاعفات هذه واراوه انهم الكلام
ان تطسوا فيهم علم اذن لهم بالعادة وغير اهلنا
اي تجلب السهم الطعام **فان** وقا ابن
عصفوا واذا ضبت باللام وقد نحو بالة لفرقام زبدون

كان

كان بعد جيت باللام فقط كقولها بانه فلقه فالتا
موافا ان من حيث ولا صارا قول الجار والجور في بانه
مستحق ما قسم تقديره افسم بالة لفرقام زبدون ضلقت
فعل وفاعل بالة متعلق به بلفظ منصوب بنزع الخافض
او مفعول مطلق قول لنا مواجوب للقسمة في قوله فيمان
زائدة تقديره فيما منه حيث ولا صارا **فان** **الشيخ الامام**
ورغم الذي عني عنه ما تكلم على قوله تعالى لفرقام زبدون
سورة الاعراف ان قد التوقع لان السمع يتوقع في
عند سماع المقسم به اقوال قوله رغم فعل فاعل الزحني
عند منصوب في الطرفية والفاعل فيه زعم وما في عند ما عني
تقديره عنه على قوله متعلق بتكلم لفرقام
في موضع الضب باذ يقول القول في سورة الاعراف
ضمير متبدا محذوف اي هو كائنا في سورة الاعراف ان فرج
اسمها وضمير ما قايم مقام مفعول زعم قوله تعالى لفرقام
نوفاجوا قسم محذوف تقديره والله لفرقام لفرقام
القول فقال قوم اعبدوا الله ما لكم من الغيرة اذنا
عليكم عند اي يوم عظيم قرني غير بالحركات الثلاث
فالرفع على محل من الغيرة والحجر على اللفظ والضرب
على الاستثناء عذاب يوم عظيم ان تقيد وزو هو يوم

القصة او يوم العذاب **السادس** التلاوة
 وهو ضربان ثقيل وقع الفعل مخوفة بعد الكثرة وفي نحو
 النجمل يقبل على مطلق مخوفة على ما استعمله الى ان ما لم عليه
 اقل مطلقا ثم ورع من بعض المرات في ذلك للحقيق وان التقليل
 والمساكين اولين لم يستعمله في قولك البشير والنجمل
 مصدق فانه ان حمل على ان القصد ورد ذلك في الجمل والكثرة
 قليل كالكثرة لانه اخر الكلام **دفع اول** **السابع** التكملة
 قال سيبويه في قوله اترك القرنة مصفرا انما مل
 وقال الزحشر في قوله اترك القرنة قوله قوله
 اترك للشاشر عن سيبويه وارك فعل مضارع فاعل
 مستتر فيه وهو ان القران مفعول مصفرا انما مل وكذلك
 للتكملة عنه في قوله قد نرى تقلص وجهك في السماء
 رفع راسك وحرك وجهك ففعل في السماء تنظر في
 جبهته عليه السلام فلو نرى في قوله ولا نرى فلذلك
 قبله اني صرته نرضاها ونجملها ونسارها ونهاها
 المسح الحرام اي نحوه مقصده وتلقاه ونجابه الكعبة
النوع السابع ثمانية او اربعة الاء
 وذلك ان لنا واوين يرفع ما بعدهما وها واو الاستنساخ
 نحو ايتين لكم وتقر في الارحام فانها لو كانت واو تطف

التقدير

اتحب الفعل واو او الى اوسمي واو الابتداء ايضا نحو ما
 زيد والشمس طالوت وسبويه يقدربا واو او الاء قوله
 تنج يا ايها الباش كنعن في ريب البعث فاننا خلقناكم ثم مرات
 ثم نطفة ثم علقة ثم مضغة خلقه وغيره خلقه ليسين لكم
 ونقر في الارحام ما ننشأ الى ابلر سمي ثم خرمكم خلقا ثم ايسلوا
 انكم ومنكم ثم براد الى اراد الهم كلبلا يعلم بعد علم شيئا قوله
 ثم البعث قرى بفتح العين وهو مصدر مثل الطرد والطلب
 فاعله اي نامة الخلقة او صورة ليسين لكم ثم ازل خلقكم فخر
 عطف عليه بالرفع اي وخلق نقره ويقراء بفتح النون و
 ضم الفاء من قرء الماء اذ اصبه خلقا اي اطفالا او
 واحد طفلا وطفلا الكلام **قال** **السادس** **السادس** **السادس**
 ما بعدهما او المفعول معه نحو سرت والليل واولم
 الاء اطلع مع المصارع المسبوق ينفي او خلق ثم ما علم
 الاء الاس ما هو وانكم وبعلم الصابرين وقوله الا ان
 لانه من خلق وتا في قوله والكوفية يستويها هذه والآخر
 اقول وقيل الاء قوله حسبن ان تدخل الجنة وما علم
 الذين جاهدوا وانكم وبعلم الصابرين معناه ام حسبن
 ابراهيم المؤمنون لفظه استنصهاهم ومعناه النفع وما علم
 الاء الاء اي يعلم الجهاد وقتي والبصر موجودا لما علمت

اذ ليس المعنى نفى الثاني نحو لا تأكلوا السكك وتشب اللبث
 وبالفتح على هذا النوع الخفيفة وبما يجزم للعطف بالرفع
 الى ال او الخيطة ما لم يجاهد بين ولا صابرين ومثل علم الله
 من فلان خير اى ما فيه خير قوله قول ابن الاسود الا
 مجرور لانه معطوف على قوله ما يعلم الله اى ونحو قوله
 لا في قوله لا لله للنفى منه مجرور به اصل تنهى عن خلق ولا
 وتارة منصوب بانه لان جواب التي مثل منصوب
 منزع الحافظ اى كمثل او مفعول تارة اخرى قوله
 عليك ان فعلت عظيم عارضا مبتدأ محذوف اى هو
 اى انتان ما تراه والعالم في قوله وهو مضاف الى
 قوله فعلت ومفعول فعلت محذوف اى فعلته
 قوله عظيم صفة للعارضة عارضا عظيم عليك وضع
 فعلك ما تشك **قال الله تعالى** واو من لم يجدها
 وهما واحد القسم نحو والذين والنزيتون انزلوا وبن
 منصوب بمعطوف على واو من منصوب وهو منصوب
 على انه معطوف على قوله واو من يرتفع منصوب لانه اك
 لان في قوله ذلك ان لنا واو من وقوله وهما مبتدأ
 وجوه واو القسم نحو خبر مبتدأ محذوف وهو مضاف
 اليه قوله والذين والنزيتون وهما خبرا بالان

بقا

بقا الخاطور سبنا وصورنا بالترابنية او بتكم الذي ناكلون
 ورتبوا لكم حصون او البنين مجرور مشق او سجد احباب الكهنة
 مسجد نوح الذي بنى على الجودي والرسول مسجيت الموح
 او سجد اينا او آدم وابراهيم اوتس ومجده او التوراة
 الزبور والانجيل والفرقان او ابو بكر وعمر وعثمان
 وعلى او العقل والمعرفة او التوحيد والشرع او طاعة الله
 وباطنه فطور سبنا الجيل الذي كلم الله موسى عليه
 السلام وهذه البلة الامين الملك بانه مجرور في الجار
 هيئته والسلام ودين الاسلام وهذه الاف
 والمقسم عليه قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن
 تقويم اى في احسن صورة لان الله تعالى خلق كل ذي ر
 ملكنا مع وجهه الا الانسان فخلقنا مبدى القامة يتناول ما
 بيده فان الدنيا اسم بالبنين والنزيتون وطور سين
 اى جبل مبارك او حصن والبلة الامين الماء من ارض
 الامم او هو من ارض امانته من ارضين وهو مكره في قوله
 القسم احسن تقويم هو قومته المنصبة وتعد الاشكال
 اسفل ساقين اى ارض الارض قبل تفرع الارض
 العرة على عهد النبي عليه السلام فانه الله عز وجل واخر
 لهم احصهم مثل الذين علموا قبل ان يذهب عقولهم الا

واشرفت الارض بنور ربها ووضع كل نفس على ما هو عليها
يفعلون وسبح الذين كفروا لما جهنم زمراتها وادباؤها
فتحت ابوابها وقال لهم ضربتها الم بابكم رسولكم ينزلون
عليكم آيات ربكم يقدرونكم بغزوكم لقابوكم هذا قالوا لم
ولكن صفت كل العذاب للكافرين قبل ادخلوا ابواب جهنم
قال الذين فيها فيس سوي المنكرين وسبح الذين انزلهم
الى الجنة مراحمهم اذ ادباؤها وفتحت ابوابها وقال لهم ضربتها
سلام عليكم طينهم فادخلوها قالوا وقالوا الحمد لله الذي هدانا
لله وادرسنا الارض ننمونه الجنة حيث نشاء
فتم اجر العالمين وترى الملائكة قافين ثم هو الودع
بحمد ربهم وبقبضتهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين قوله
وتفتح من الصور الاله فلا المفسرون مات من الفروع و
الصوت ومن اعلى السلام جبريل عن هذه الاله فقال
من الذي لم يشاء ان يصعقهم قال لهم التشبه لا تقدر
اسبغهم حوال العرش فقبل هو جبرائيل وسكايل وكرابيل
الموت على السلام قوله ثم تفتح فيه اخرى وهو تفتح
البعث فاذا هم قيام بين خلق كلهم ضمام عاينهم بظرونها
ما بها اللحم وما يومرون بدوا اشرفت الارض بنور ربهم
وهوان الله تعالى خلق نور يوم القيمة ليهب الارض فتشرق

الارض

الارض من غير شمس ولا نمر ووضع اي كتاب الاعمال ورجا
بالنبيين والشهداء وهم الذين شهدوا للوحدانية بالبلغ
وهم امنوا بحفظه فورا اي اتوا بها والزمر جماعات وادباؤها
ذمرت قوت وسبح الذين اتقوا الله قوله وفتحت ابوابها
الواو زيادة عن الاخفشت على كوفيين والحق فتحت حتى
تكون جوا بابا لقوله حتى اذ ادباؤها كما الذي في قصته خوف
الكلفارة وقال الربا بالقول عند ان الجواب محذوف عاقر
حتى اذ ادباؤها وكانت كبت وكبت اي وكانت هذه
الاشياء اللينة وكرت الى قوله فادخلوها قالوا
دخلوها فابواب فلوها لان في الكلام دليل على ان في
تفسيره بسط للالم الواو وقيل في الشلح الواو وهو
الاله الحار جازة وقد فتحت ابوابها فادخلوها وهذا ليس
انها كانت مفتحة قبل مجيئهم وهذه فها من الاله الاو في
ليسا انها كانت مغلفة بديل مجيئهم قبل بيت الواو انها
لان ابواب السجسمة فربا بينهما وقيل يسمى هذه الواو
والثمانية وذلك في عارة قرش نعم بعدون الود
من الواو من الثمانية فادخلوها الثمانية زادوا فيها
واو وبل على قوله سحرها عليهم سحر ليا او ثمانية ايام
وقيل زيادة الواو في صفة الجنة علامة لزيادة الله تعالى

على نفسه في العيون غم الكلى ومقابل الصور في القلوع
ابن عيسى الصنوج صورة وقال السلام في الصور
نفتي نفتي الفرج ونفتي الصنوج ونفتي البعث
النفتين اربعون سنة ان وفيه البشر في صور
مات الا البشره اقبام ينظرون او الله ويتنظرون
والمبشرين اشرق الارض قرى الشقة من
بالضوء اذا املا به اشرق الله بنور بها اي ما يقم
من العبد وبسطه العقل اعلب وضع الكتاب اخصا
النبيين والشهداء على التسليخ وسبع اي طرد
عنقا واذ لا الزمر الا فواج المنفرة بعضا فاشد
بعض فقت قرى بالتحفيف والتشديد لقا بكم
اي يوم تذكروا اليوم الايام سبع في منع الشدة
كلمة العذاب قول لا لان صبرهم وسبع الذين اتقوا
اي ما كبرهم الى دار الكرامة اذ اذنت واولى
طعنهم وخر المخرج قاله روح المودا وشا ملكنا فيها
الوادت فانه اهناء التصرفات اذ لم يتقدم
الكسب الارض عباد غم فكان الاقارم خافوا
في حين حوز واخطا بالاطراف سبحون بحمد ربهم
سبحان الله والحمد لله مستلزمين لا متعبدين

بين الجنة والنار وبين الملاكة على بعضهم في الوكيل
طبعتم اي طاب لكم المقام وغم فناء انهم قد طيبوا قبل
دخول الجنة بالمعزة فلما ذهبوا وطيبوا قال لهم الجنة طين
فادخلوها فلما دخلوها قالوا الحمد لله من صدقنا وعده
بالجنة واودنا الارض اي ارض الجنة فيقول الله فتح
اجر العالمين اري فتعلم المحبين الجنة وتري الملاكة
يوم يمشطون اي يخطبون محمد بن سحران محمد بن
دخل الموضع من الجنة يقولون ذلك شكر الله تعالى
وعده حين غم ورحمهم **قال النبي صلى الله عليه وسلم**
وقول جماعة انها واول الثمانية وان منها وثنا عشر كلهم
لا يرصاه نحوى اقول وقول متبدا صبره لا يرصاه نحوى
ونسما مقول وما قيل الاية قول الله يقولون ثلثتهم
كلهم ويقولون حنت سادسهم كلهم رجاء بالغيت
ويقولون سبعة وثنا عشر كلهم قل ربي اعلم بعد نعمهم
الا قليلا ونما فيهم الامراء اكلهم او لا استفت فيهم
منهم او من مفاخر قالوا انما صار قولهم وثنا عشر
ولانه يقطع الكلام وقالوا اخففت قد غم الكلام
ويقولون سبعة وثنا عشر الجسر الآخر فقالوا وثنا عشر
فيكون خبرا منقولا على خبر كذا وقيل بعضهم هو واولا

ستنان لان عادة العرب قبل الاسلام ان عندهم السبع
 عقد كالعشرة اليوم فلما بلغ الى السبع والاربعين
 وابتدأ بالواو وكذا في العيون ان مضوج وفي الوسط
 وانما خذفت الواو من الجليتين المتقدمتين لان الذي
 فيها بالضمير بعدهما بما قبلهما عقد الاتباع لا سيما
 وقد ظهرت الواو في الحلة الثالثة فذكر ذلك على انها
 مرادة في الجليتين وقال ابو علي الفارسي قوله اجمع
 كليهم وسادسهم كليهم جليتان استغنى عن حرف العطف فيهما
 فغير من ان ذكر الحلة الا وهو قول ثلثه والتقدير هم ثلثه
 وهذا معنى قول الزجاج دخول الواو في ثامنهم وامامهم
 من الاول واحد وفي البشر والحق والكشاف قولون
 اي الى يضيون في صدرهم او المتنازعون في النسخ على
 السلام وسين الاستفهام في الاول ادخل الباء
 في ثمانية نحو قوله اكرم وروى ان السبعة اهل
 نجران وكان يعقوبيا قال ثلثه راسهم كليهم وقال
 العاقب وهو نظري في ثلث سادسهم كليهم وفي كلهم
 سبعة وثامنهم كليهم وعز على كرم الله وجهه في سبعة
 نفر احيا عين الملك النافذ على اهل مكة ثلثين الراعي ثلثة
 اي هم ثلثة واجرهم كليهم ثلثة وثلاثون ثلثة

بها بالضمير

بها بالضمير اي طناه وثمانهم هذه الواو في كل على الجليتين
 صفة للثلاثة كما في الواو في الواو في الواو في الواو في
 رجل ومعه امر ومعه ثلثه في ثلثه في ثلثه في ثلثه في
 على انصاف الموصوف امر مطلق ولهذا قال اجمع عينا
 رضى من لفقت الواو انقطعت العدة فلما غار
 فيهم اي في ثلثهم وثنا رستم الامر ظاهر بالوجه في علم
 الا قبل اي ما يعلمهم ومنهم لا قبل من الناس قال ابن
 عباس انا في ذلك القليل المراد في اللغة الجدل
 والمخ في الاقل في امرهم بغير ما اوحى اليك ولا شقة
 فيهم اي في احاب الكهف في السجدة واحل الكتاب
 في القول به في اية الزمر احده من النام
 عن المنكر قول والقول مستدا وهو يقول اي بان الواو
 واو الثمانية في اية الزمر قول اية ضمير ومنه متعلق
 باية الضمير المحرور منه عايد الى قول في اية
 الزا اي من القول بانها واو الثمانية في ثلثه في الواو
 الانية بعد والقول عن المنكر واو الانية في ثلثه
 النابسون العابدون الحامدون لا انت في الواو
 الساجدون الامرون بالمعروف والنهي عن
 عن المنكر والحافطون له واليه يشير المؤمنين قول

الثابتون رفع على المخرج أي هم الثابتون والمراد
 بهم المؤمنون المذكورون في هذه السورة ويحتمل
 أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره الثابتون
 من أهل الجنة وإن لم يجز هذا القول لثبوت كل واحد
 الحسن أو خبره ما بعده الثابتون في الأعراس حقيقة
 هم الجامعون لهذه الخصائص وقرئ بالباض
 على المخرج وهو صفة للمؤمنين العابدين الذين
 وعدهم الله مخلصين له الدين إلى مديون لنفاذ
 بما يشاء من الناس أو الظاهر السامعون بقوله
 عليه السلام سيأتي معنى القوم سبعة ما من حيث
 أنه يتوقف على الشهادة أو لا يربطه بغيره
 يتوصل بها إلى الاطلاع على ما الملك الملوك
 والسامعون للخبر أو لطلب العلم الراكون إلى
 في الصورة الإبريق بالمعروف بالآيات والطائفة
 والناسخون عن الملك عن الشرائع والعاقل
 له لا يستأثر بما عطف عليه حكم حصلة واحدة
 كانه قال الجامعون بين الوصفين وفي الحكا فظنون
 محدود واليه فيما بينه في الطائفة والشرايع للجنة
 عاز ما قبل ففصل الفضائل وهذه الجملها وقيل

اذ لا بد ان بان التعداد قد تم بالاسباب من حيث
 ان السبعة هو العدد والنام والثامن تعداد اخر سقطوا
 عليه ولذا كتبت سمى واول الثمانية وبشر المؤمنين بعين
 هو لا الموصوفين بملك الفضائل ووضع المؤمنين
 خبر للثبوت على ان اباهم من عام اما ذلك وان المؤمن
 الكامل من كان كذلك حذفت المسمى للتعظيم
 كانه قبل وبشرهم بالجليل بجل من احاطة الاضمار
 وتبشر الكلام الكذا في تفصيل وفي البشر الثابتون
 رفع على المخرج ولهذا قرئ الثابتين وجاز قوله
 صفة للمؤمنين او مبتدأ خبر العابدون وما بعده
 وبعده خبر وذكر الواو وفيه والنا هو الاخر الاني
 فانه عطف وصف فاز اعم من الاول او هم الثابتون
 او هو مبتدأ مقديره الثابتون من اهل الجنة ايضا
 او بدل من الخبر فيقال لهم السامعون ان السامعون
 او طلبة العلم يسعون في الارض والقول
 والقول في ثبات الحكا ظاهر الفاء قوله او قوله
 اعموا والثمانية مبتدأ خبر ظاهر الفاء وما قبل
 الاني قوله في ان خلقا ان يبدلوا
 اذ واجزا منكم مسلمات فاستأنى

عبادت ساحتشان و ايكار اقرار
 اى وجبت الله ان ظفكى اقول حشر اسكن
 اى تم عصيت بارة الله بالمطيقات ساحتشان
 مع النبي عليه السلام حيث سار شيا و ايكار اخلت
 الصفات غم الواد الا هذه الامها صفات
 متناقضات لا تتحكما بخلاف سائر الصفات
قال الشيخ رحمه الله النوع الثاني ما ياتي
 على اثني عشر وهو ما قام على ضربين اسمية او ضمنية
 ستة معروفة ثمانية كونهما اى قسم الشئ اياها
 اقول فالسبب ان ما هنا معروفة اى طعن الشئ
 هو قسم في هذه الالة من هذه الصفة و ماكرة مفقودة
 النقص والمخصوص بالمدح هو و اسميت ثمانية
 احتجابها الى الصفة ولا الى الصلة او الازان
 تبد او الصدقات فتنها مع وان تحقوها الفقراء
 فهو خير لكم و يكفر عنكم من ثنائكم والله بما تعملون خبير
 ان تبدو الصدقات في اي غطاء او صفا والا بدار الاظفار
 فتنها مع ثم صلا به و هو تبداء بسوق جبر او كغيره
 محذوف اى ثم سببا ابد او صفا فنف المضاف
 فلم يصلح خبر للنبي شئ في صياح مع و لم يوافق

افضل

انصالحا بالفعل انما فنج يا ابا وان تحقوها الاضفاء
 الشرعي الاظهار و قبل الاضفاء الى اية الحق و كلف بالرفع
 اى تحق كلف و بالجهنم عطف على محل الغاء و ما بعد و انما العزل
 الله والاضفاء و بالتالي للصدقات و قرئ بالتالي و ثبت
 على خماران و ذلك حين سلم النبي عليه السلام الاضفاء
 ضميم الابه او قال عليه السلام و امن الربا فان ابا اولى
 لاقتد او الاضفاء **قال الشيخ رحمه الله** و معرفة ما تقدم
 وهي الموصلة بنحو ما عند الله من الرهون و التجارة اى الدين من الله
 ضمر قول قبل الابه قول ثانيا الذي امنوا اذا نودي
 لا صلوة ثم يوم الجمعة الى ذكر الله و زروا بيمينكم
 ان كنتم تعلمون و اذ قضيت الصلوة فانتشروا في الارض
 و ابتغوا من فضل الله و اكر الله كثير الحكم تنكرون و اذ اراكم
 اوليوا انقضوا اليها و توكوك قاعا قبل ما عند الله قهرم
 الله و من التجارة و الله خير الرازقين قول و اذا نودي بين
 اذا جالسكم على المنبر يوم الجمعة لا يمكن على غيره رسول الله
 السلام نداء سواء و كان عليه السلام اذا جلس المنبر اذا
 في الاربع باب المسح و كذا لك على غيره و كبر و عمرض الله
 عشرها للصلوة يعني لو ثبت الصلوة قال الغناء المنيح و السج
 و الزها يعني و احد قول و اذ ارا و اية انقضوا اليها

قرى ليلها او راد بها فحذف للالة وترك كوك قانما قبل
ما عند الله خرفة الله والنجارة للندس آمنوا والله خير الراغبين
فانه رازق بغیر حاجته **قال الله الامام** وشريطة نحو ما
تفعلون اضرب على الله اقول وشريطة مرفوع لانها معطوفة
على قول معروفة ناقصة وهي معطوفة على معرفة ناقصة وهي
خبر مبتدأ محذوف نحو خبر مبتدأ محذوف وهو مضاف لاقول
ما تفعلون فانه شرط لان السقطه النون لم تفعلوا او
يعلم الله **قال الله الامام** واستغفها منه نحو ما ملك
اقول ما فيه ما ملك يجمعك للاستغفار قال الفراء انما قال
الله تعالى اذ اراد ان يحولها منه وهي حشيتة فبشرته وقرره
بانها حشيتة عرف قدرة على ما يشاء ومثله قال مقاتل فل
هو عصاى انوكا عليها او احشيتها على شفى وفيه راب
اخرى اى انوكا عليها اى العدة الشجر فبطور قها على
عظمى في فنها حواج اخرى وما خبر لتلك **قال الله الامام**
ويجب حذف الفها اذ كانت مجرورة نحو مبتدأ لان لا
فتا طره بم رجع الملبس والهنداء اللسان على المفسر
وقلم باخفره ربه فاما الاستغفها منه وانما جاز كما انك
لان الفها صارت حشوا للتركيب فان شئت الموصولة
اقول قوله يجوز فعل فاعلة حذف وهو مضاف الى الفها

الاول

اى الف بالاستغفها منه والعامل في اذ انما يجب في قوله
حذف الف بالاستغفها منه وقت كونها مجرورة نحو علم
بثا لول اصله ما فادع النون في الجيم فغيرها
وحذف الالف فرقا بين الجيم والاستغفها م ومثل
بهذا يكون استغى با عن الرسول لظهور اللام او تحيها
الامر نحو زيد ما زيد وقرى كمة على الوقى او هو كرى كرى
الوقوف النبأ الشا النطر وبوامر الشا او النبي عليه السلام
مختلفون بين مصدق ومكذب كلاهما صحيح سيعلمون عند خبا
ابو اليعت ثم كلاهما سيعلمون وقت ملاحظة امور
النبأ والاول للكمال والثاني للملوك وقرى بالباء
و اول قوله تعالى فاعلة قوله تعالى ان موسى لم يسمع
بهده خفاطه ثم يرضح المرسلون اصله بارجح حذف
الالف فرقا بين الجيم والاستغفها م معنا وانما سلة
الى سلة سلة بهده بهده بلقيس كانت حفا
ووصايف خزي واحد و ليس الالهة وانما سلة
فيل من كل واحد شقة وقيل خزانة من الدر لولك
وقالت بلقيس للرسول ان تظر النكاح فخط غصيان
وان ريتك لطفك ولم يقبل الهدية واجع الاله
سقطها م فهو به فاجبر سلة فاطمة من صفة سلة

اضعاف ما علم الاسلام الى الفضة وما قيل في عاقبة
 قول شيا واضر مثل اصحاب القرية اذ جاءوا الى مكة
 ارسلنا اليهم اثني عشر فكلهم بوجهي فثابت قالوا
 انا انكم برسول كمالنا انتم الا بشئ مثلنا وما انزل الرحمن
 من شئ ان انتم الا تكذبون قالوا اننا بعنا اننا انكم برسول
 وما علينا الا السلاخ الجبس قالوا اننا نطعننا بكم ليس لم
 لنرجعكم وبتكم منا عذابكم قالوا لو طهرتم معكم ان
 ذكرتم بل انتم قوم مسرفون وجاءهم افعلى لم ينسروا
 بسى قال يا قوم استعوا لرسول استعوا مع لا يسلم
 ابروهم مهتدون وما الى الا عبد الذين فطر في واليه
 ترجعون انخذ من دون اليه ان من الرحمن بضر لا تن
 عنى شفا عنهم ولا تنفزون انى اذا الف ضلال مبين
 الى امامتكم فاسمعوا قبل اذ نزل الجنة فام
 باليت قوى يعلمون بما غفر في زرع وجعل من المكنة
 واضرب لهم اى لاهل مكة اصحاب القرية اذ جاءهم الرسول
 من الحوار الى الظاكية لعدو الناس لعباد الله
 فغتر زنا ثابث ففوقنا وقرى بالتخفيف كلالنا
 نظرنا بكم وذلك اننا لم نمنعهم فقالوا اننا
 اسر من قبلكم قالوا انكم معكم كفى لكم اى وعلم فموتتم

وبما

وجاء في اقصى المدينة وهو جيب التجارة مكانه بالرب
 عند درودهم القرية وكان منزله عند اقصى باب
 من ابواب المدينة فلما بلغوا قومه قد نذر الرسل وهو عليهم
 جاءهم فقال يا قوم استعوا لرسول استعوا مع لا يسلمكم
 الاية فلما لم يوافقوه في بطونهم فغروا الى الملك فقام
 فانت تبصرهم فقال وما الاية انى انت يركم
 الذى كفرتم فاسمعوا قولى فلما قالوا له انتكوه
 فاحذ الله الجنة وهو فيها برزخ وذلك قول شيا
 اودخل الجنة فلما دخلها قالت باليت يعلمون بما غفر
 ربه وجعل من المكنة بى ان يعلمون الى الله فغفر
 ليوغروا من الرسل ما انزلنا على قومه اى قوم جيب
 التجار من بعد قتل من جنيد من الله بى الملائكة وما ان
 منسرين ولا ما كنا ننسرحهم على الالم ما غفرلى
 مصدرة او موصولة اى بالذى غفر لى من الذنوب
 وما فى وما كنا منسرين نافية اى لا يصح في طمنا انزل
 ضد الملائكة الكفار بل لا غفر انزل وبشر الامة
 وتجيئ طوفانا فاسر زيدا اقول
 معطوفة على استغفارها منه ما فى لما اضرب
 ومعى تامنة بى شى الخضر المسترخ اصرا راجع الى ما زيدا

با قالو بوالدته ولم يعل بوالده شي من الاله ما دمت ميا
 اي مدة دواي **وكافه** عن العمل **ثلاثة** ام
 كافه عن عمل الرخ كقول صمدت فاطموت الصمد وقلها
 وصال على طول الصمد وديوم فقل فقل وما كان على طالع
 وصال فاعل فعل محذوف فيفسر الفعل المذكور وديوم
 ولا يكون وصال متبدا لان الفعل المكلف في لايه قل لا
 على الجملة الفعلية ولم يكتف من الافعال الحذف وظانك
 اقول ان من لا كف من الافعال الاقل وطال وشره
 طال ما انتظرتك معناه بالفارسية ويرت باصم
 و امر تراو قال ابن جني طال ما كلفه هذه وذلك ان ما
 على طال اصابت اليها للفعل كذا كذا بتودي رت
 سحا ك طال بر فعل وراحمي مكلف طال انتظر كذا
 طال عمرت وما در ك فعل را مصدر كرا ابتداء طال
 انتظاري وطال عمر فلما اضلعت به مع بقية
 اضلعت به فضا وخصوا رايه ك طال بوي رايه
 وحينئذ فلما معناه انك بود كه جني كشر او قل
 و طال را اطلب فاعل بارز و **قال**
وكافه مخ و احد اقول قول انما الاله متبدا اجبر الاله
 واحد صفة وما كافه من النصيب فمع **وكافه**

وكافه

وكافه عن عمل الجبر نحو ربنا يود الذين كفروا و قول بحاسف
 عمره لم تحت مصاربه اقول قول كافه يجوز ان يكون مفعولا
 ومفعولا لانها معطوفة على كافه في قول **ثلاثة** ام
 كافه عن عمل الرخ اه و هي يجوز ان يكون خبر متبدا محذوف
 اي احبها كافه وان يكون مفعولا اي اعني كافه الجار
 والجور و رفع عن عمل الجبر متحذف بكافه نحو خبر متبدا محذوف
 وهو مضاف الى ربنا يود قول محذوف معطوفة على ربنا
 وما في لها كافه وهي تظل على الفعل نحو ربنا يود وعلم
 نحو طاسيف عمره ولا يكون لها محل في الاعراب لكونها
 مفعولا فاعني حرف النفي الداخلة على الجمل ويكون زما
 لتقبل رتبة اول البيت قول ح ما جده لم يحزن يوم
 شهد كالبف عمره ولم تحت مصاربه قول **ثلاثة** ام متبدا
 خبره لم يحزن والعامل في يوم هو اي كسيف عمره
 لم تحت المصاربه و اي الجور والمارية واول الاله قول
 تساءل الملكات الكتاب فمر انا بين ربنا و الاله
 كفروا لو كانوا مسلمين قول **ثلاثة** ام الكتاب خبر متبدا
 محذوف اي هذه الايات الكتاب التي اقرت برسوله
 اي ايات الكتاب الخاضع للكمال رت متقلد ومخفف
 فيه عن التقليل وهو نقيض كم اي العذاب شغلهم

التبع اوله وم التقليل بكفى ما نغا فكيف الكثير وذل
 عليه يمكن الحافه بالفعل وادخل على مستقبل
 مظنة الماخ لان المستطره اضمارا لغيره كما كان
 يوم الدين كفو وايوم القية او وقت المعايمة
 وزائدة ووسعي وغيره فان الحروف الزوايدة صلبة
 كيد الخ فيما وجهه من الله لنت لهم ومما قليل نقصنا
 نادمين اى اخرجه وعزم قليل او قول قول وزايرة
 معطوفة على كانه قوله سى في محل الرفع بانه قائم مقام
 فاعل سى قوله صله منصوبة بانه مفعول ثانى سى
 نحو مرفوع بانه جنس متبدا بحذف هو من الما قوله فيما
 رحمة من الله الاما ههنا صلبة كفا قليل وقيل ما ههنا
 كى فيما نقصهم متطوع والمفعول خبر كى ثم الله كذا في الاصل
 وفي الشريعة من جنس رحمة وما منكرة او فيما هو
 رحمة او استغفار منه كى على هذه التظيم
 لنت لهم لنت ساكن الظاهر من الظاهر لان لنتا
 مضى جازيا غليظ الفلاس سعادة في الفاعل
 لا نقصوا النقصوا فاعف عنهم في الحواطر استغفرهم
 وشاورهم في الحوادث فاعف عنهم تالفاوا
 لهم تحقفا فاذا عزمت فتوكل على الله وادخل قوله

ومما قليل الاية قوله تعالى فات اخرجه فاذكروا
 قال كما قليل لبعثنا ومن فاذكروا البصية بالحق فخلنا
 عن بعد للقوم الظالمين قوله قال فاعلم مستقره
 الى هورت اى بارت بغيره اى اعني في تحقيق
 لهم ونقصهم بما كذبون بالرسالة على الله قال اى
 الله عما قليل عن قليل لبعثنا ومن اى لغيره نادى
 ما كذبوا وافرطوا وقصروا فاذكروا البصية بالحق قال
 عباس القران ناطق بالحق للقوم صالح وقوم
 شقي وقوم هو دوار واد هذه البصية هي جبريل
 الروح ناطق اى بالغة اب فخلنا هم بعد الهلاك
 عن اى باسبا ونقال الغشا ما بحلة البيل
 والماء فيجده من رحمة على هذه الدعاء عليهم للقوم
 الظالمين كذا في تفسير النجار للعلم النقي واعلم ان
 ما في الاستحسان يكون موصولا وموصولة او زائدة
 لانا كيد الخ فيما رحمة من الله الانية ونحو الرفع والصب
 والحر في لاسبما يوم وهو مركب من ثلثة اشياء لا
 لنفى الجنس وسبى محبة مثل اصله يسود قال ابن جني
 سوى من لونية فتسوى فادغم وغم اليه ما دروت
 الوجه الثلثة في يوم في قوله لا رب يومك

منهن صالح لا سيما يوم بداهه بلجل الرفع على ان يكون
 خبر متبداً، مخدوف والجل صلة ما كانت موصولة او مفعلة
 ان كانت نكرة موصوفة تقدره لا مثل الذي هو يوم
 والجر على اضافة بسم اليه وما زائدة ويجوز ان يكون
 ما نكرة غير موصوفة يوم بداهه وتسمى في الوجهين نكرة
 لانه معنى مثل فلا يتعرف بالاضافة لتوغلز الابهام
 فإزدخول لا التي لنفي الجنس عليه وقد تطلق النصفه
 وجوبا قيل انه منصوب باضها فاعل ويكون ما لم يذكر
 موصوفه اي ايغني يوم ما وقيل منصوب على التفسير
 التنوين كما في كم رطلا وقيل الاستثنا، فكيف
 منصوب على الظرف ويكون صلة ما قوله صالح صفة
 يوم والتقدير رب يوم صالح منهن ودارة ملجل
 اسم موضح ومعنى البت ان يحاطت به اي يوم
 طيب لك الفاد ولا سيما يوم هذا الوجه
 لانه شرح اللت وشرح المفضل وذكر في كتاب
 الهادي ان لا سيما كلمة مخصوصت اي اخص المذكر
 ماكر او غيره تقول اكرم من للناس لا سيما زيد
 ما لا ينفرد اريد مراد صفة زيد اصلها كلمة بسم
 كمعنى مثل يرد يوم زيد مخصوص كوي ما يارد

تقدير صباحه ذكره ولا مثل زيد وجون زيد مرفوع كوي
 بودركم ولا الذي هو زيد ما دبر موضع معنى الذي بودركم
 زيد انصب وابد يوم لا سيما معنى الابه ذكره ما في قوله
 لا سيما زيد صباحك طاء في لفرم الازيد **قال الشيخ**
في باب في الاشارة الى عبارة المجزوءة مستقلة
 موصولة بمعنى ان تقول في نحو زيد يارب فاعل ما في علم
 بسمي فاعله لا تغل بمنى ما لم بسمي فاعله ما في علم
 والخفاء وان تقول في نحو زيد نائب عن الفاعل ولا
 مفعول ما لم بسم فاعله الخفاء وقوله وصده قد على نحو هذا
 من اعطى زيد درهما قول قول الباء متبداً الرابع صفة
 في الاشارة الى عبارة متعلق بالاشارة مجزوءة
 بانها صفة العبارة قال العبارة ان جمع المجزوءة
 معززة فكيف يكون صفة لها والمطابقة شرط في الصفة
 والموصوف في الافراد والجمع اذا كانت الصفة فعلا
 وفائمه قلت ههنا قاعدة وهي ان الصفة اذا اسندت
 الى ضمير الجمع كانت في حكم الفعل في جواز الوجهين الافراد
 والجمع كما ان الفعل في قولنا النساء جائن او جن بلفظ الجمع
 والجمع وههنا ان المجزوءة اسندت الى ضمير العبارة مجزوءة
 الجمع والافراد فافرد المصنف للاختصاص قوله متوفقت

اصل مستوفى قلت الباء الفاعلة لها وانفتاح فلها
 وهى مجرورة بانها صفة وكنا موضوعة قوله ينبغي فعل مضارع
 فاعلم ان نقول تقدم لا ينبغي القول لك في نحو فرب ٥١
 معناه بالفارسية يا به وستر نواذ من لا ينبغي نبا به
 ويقال اي ينبغي لك ان تفعل كذا اي طاعة عليك فحينئذ ينبغي
 كما يقال كسرة فانك تقول تذهب ملكا لا ينبغي
 لاحد من بعدى لا يطلع ولا يتأخر في **قال الشيخ الامام** مد الله
 نقول في قد حرف لتقليل من الماخى وصحت المضارع
 او التحقيق صدقها وقلبه مخي وفي لن حرف ضرب
 والمستقبل في لم حرف ضمير لتفي المضارع وقلبه
 ماضيا وفي اما المفتح المشددة حرف شرط وتفصيل
 وفي ان حرف مصدرية تنفي المضارع الفاء التبعة
 الشرط رابعة لوجه الشرط ولا تقل هو الشرط لان
 الجواب الجملة باسم الفاء وهذا قول ان تقول في
 تاويل مصدر مرفوع لانه معطوف على فاعل ينبغي قوله
 حرف ضمير مبتدأ محذوف تقديره وان نقول في قد
 حرف لتقليل معناه قول عباد الله طاعة اليه تقديره
 التي حصلت بعد الشرط قوله وهذا منصوب على المقدر
 كما قلت او هذه اي اذ في ههنا لتذكر موضع

دم كونه وحدث هذه وغيره معناه او باكثر
 من غير وجه محبت بفعل وراى هو كذا في الهادى
قال الشيخ الامام يذعور في نحو زيد في طلبة امام زيد
 لاضافة او المضاف من حيث هو مضاف لا المضاف
 من حيث ظرف بل لعل غلام زيد واكرم زيد اقول الجاء
 والجور في قوله في نحو زيد متعلق بقول لانه معطوف
 على وفي الفاء وهو معطوف على في قد الجاء والجور فيه
 متعلق بان تقول الجاء والجور في قوله طلبة
 حال من زيد ومن في في قوله ظرف مكان منصوب
 والعامل جاست وكذا كتم بين اليد من يدى وظف
 وذاء وتقبل حمد واذا وخذ او خذ وصدرة ولدن ولد
 ولد وعند وظان ووجه ونجاه وتلقا وضال وحر
 وحوال واحوال احوال وعتبة وعتبة وسر وسر وسر
 كل ما ظرف قوله لا المقتضى للتخفيف هو الاضافة
 المضاف اشارة الى الاختلاف فان المقتضى للمضاف
 لازما حصل في التركيب مع ظرف الجور توى به كذا فعل
 فان عنهم العامل الحرف المقدر وقال معبرهم العامل معنى
 وهو الاضافة **قال الشيخ الامام** في الفاء
 فصل لركب الجور فالسبية لافاء العطف لانه

لا يجوز اولا بحسن على الجز ولا بحسن قول فصل جملته انية
وقول اعطينا اخبارية ويحذف عطف الاثنتي عشرة على
الاخبارية وكذا كلك من قبل الالتفات من المثلث
الى الغيبة قال الامام ابو عبد الله في الخبر الذي في الرازي ان مقتضى
الظاهر ان يقول انا اعطيتك الكعكة فصل لنا في الخبر
ولكنه ترك ذلك التفت الى قول فصل ترك لفظة
الاولة اين وردة على طريق الالتفات من زمان
ابو الفضل والثانية ان حرف الكلام من المظاهرة
نوع عظم ومهابة والثالثة ان قول انا اعطيتك
حرف لفظ ان هذا القائل هو الله تعالى وغيره وانما كلمة انا
يحمل الجمع كما يحمل الواو المظلمة قال فصلنا في ذلك
الاتصال فلذلك التفت في التكميل الى الغيبة ليلو
ذلك لانه لا احتمال ومرتى لتوكيد في الحالة
والعمل قال الشيخ **في** وان تقول في واو العاصفة
حرف العطف لجر الجمع وفي حرف للجمع والقافية
ثم حرف عطف للترتيب لانه وفي الفاء حرف عطف
للسرّب والتعقيب اذا اختصرت منهن فقل عاطف
ومعطوف كما تقول جازو مجرور وكذا ان اختصرت
فولن ابرج ولن يفعل ناصب منصوب ان تقول ان لم

حرف توكيد نصب الاسم ويرفع الخبر وتزيد في ان المفتوحة
فتقول حرف توكيد منصوب نصب الاسم ويرفع الخبر
اقول وان تقول في تاويل مصدر مرفوع لانه معطوف
على وان تقول اخبار حرف عطف خبر متبدا بحرف
اي هي حرف عطف اذا في قول واذا اختصرت ظرف
والعامل فيه جوابه وهو قل قوله يذ في تاويل مصدر مرفوع
بانه معطوف على ان تقول الفاء في تقول حرف جواب
الشرط اي فاذا كان كذلك اعلم ان يتجلى على الناس
في اصناف الاعراب ان يذكر فعلا ولا يجب عنه فاعلم
مستبدا ولا يفتقر عن خبره او ظرفا او مجرورا ولا يفتقر
صلته وعابته وان يقتصر في اعراب الاسم من نحو قام والوفاء
الذي على ان يقول اسم اشارة او هو اسم موصولة
فان ذلك لا يقتضي اعراب الصانع ان يتجلى فاعلم
وهو اسم اشارة او هو اسم موصول فان قلت لا فانه
في قول في اشارة بخلاف قول الذي ان
اسم موصول فان فيه تبيين على يفتقر اليه في العلة
والعابدة يطيلها المعرب وليعلم ان جملة الصلة لا محل لها
قلت يلحق فيه فائدة وهي البتة ان الجوف في الكاف
حرف خطاب الاسم مضاف اليه والى ان الاسم

منه متعلقه او مجرور ولا يكره
محمل اسم لا يوصول صحيح

بعد في نحو قولك جاء في هذا الرجل نعت او عطية
 على خلاف في المعرب بال الواقعة بعد الاسم لانه
 في نحو يا ايها الرجل وما لا يسير عليه اعراب ان يقول
 مضاف فان المضاف ليس له اعراب مستقيم كما في الفاعل
 ونحوه وانما اعراب محسوس في فعله فالصواب ان يقول
 فاعل او مفعول او نحو ذلك بخلاف المضاف اليه فان له
 اعراب مستقيم او هو المحرر فاذا قبل مضاف اليه علم انه محرر
 وينبغي ان يحسب المعرب ان يقول في حرف من كتاب الله
 بخ انه زائدة لا تسبق الى اذ هي ان الله انه هو الذي لا يخفى
 وكلام الله سبحانه منزلة ذلك عن ذلك وقد وقع هذا العلم للام
 فخر الدين رحمه فقال المحققون على ان المراد لا يقع في كلام
 الله تعالى واما ما وقع في قولنا فيما رجمه فيمكن ان يكون انما
 للتعجب والتعجب من ربي رحمة ربه والزائدة عند النحويين مع
 الذي لم يثبت به الا الجبر والنسوة والتوكيد والتوجيه
 في الآية باطل لا مر من احدها ان ما لا يستقرها منه انما
 وجب في غيرها نحو علمت لول والثاني ان خفض
 رحمة فيشكل لانه لا يكون بالاصافه اذ ليس في السماء
 الاستفهام باضاف الا اي عند الجمع وكما عند الزجاء
 ولا بالابدال من ما لان المندل من اسم الاستفهام

لا بد وان يفتقر بهمة الاستفهام نحو كيف انت صبيح
 سعيهم ولا صفة لان ما لا يوسف اذا كانت شرطية ولا شرطية
 ولا بيان لان ما لا يوسف لا يحذف عليه عطية
 كما في الحركات وكثير من التقديس بسمون الزائدة صلة
 ومعهم بسمية مركبة او في هذا القدر كقائه لمن تأمل
 اقول الواو في قوله اعلم انما يعاب استبداء به علم
 امر من علم ان حرف توكيد مصدري والمضارع الضل
 بها حيز النكاسمها وجرها يعاب انما شحى
 لانه في الحقيقة انما لثان المعهود في الزجر واذا
 قال المصنف اعلم مكان قابل قال ما انت فقال انه
 يعاب علم الناس اي الثاني الذي سألته
 عنه انه سأل وكذا لك التقدير في قولك هو زيد
 فاعلم من قولنا قل هو الله احد الاله وهو الاماني
 في كلام لثان عظيم وان مع اسمها وضمها ساسا
 مفعول اعلم قوله نحو علمت لول مرفوع بانضم
 منه امة ونقده به يقال نحو سبعة معان الاول
 بنو نحو قوم من العرب اي بنو العرب والثاني في القصد
 والطريق يقال نحو مرت نحو ك اي قصدك وسجري
 البهاني صفت والجبث عنه سجري اي امدت

هم نحو الف اي مقدر الف هذه الشئ على نحو اي نوعها
 نحو البيت اي جهة البيت ومرت برجل نحو ك اي
 منك اذا استعمل على سبيل المثال يجوز البناء
 على الفتح والاعراب بقتضيه الحاكم الا في قول اذ ليس
 في السما الاستفهام ما يضاف الى اتى لتثنية
 وهو متصل ان كان مجزأ من متعد لفظا وتقدر نحو ما
 القوم الازيد فان القوم الا ان التعد فيه باعتبار
 الاضراء كالواحد واليد والرطل قيل ان التعد
 وقد يكون مطلقا به نحو جاز في القوم الازيد وقد يكون
 مقدر نحو ما جاز في الازيد اي ما جاز في احد الازيد
 لم يكن مجزأ عن متعد فنقطع فائدة وتقول في التثنية
 الاستثناء ما اكل احد الا بحجر الازيد اي اكل احد
 المستثنى فاما ان نحو المستثنى منه اولا فانه لم يجز
 فاما ان يكون الكلام موجبا وغير موجب فان كان
 غير الموجب لم يجز في المستثنى الاعلى الاستثناء لان الكلام
 صار موجبا للمنفى المحل الجزئ بكل واحد الازيد وان ذكره جاز
 في المستثنى الاول الا بدال وانصب على الاستثناء نحو ما
 احد شئ الا الحية الازيد او تقول ما انا في الازيد الا امر او
 احد صها لاستناد الفعل اليه تنصب في اذ لا يمكن ضم

رفع على البدلية ولا على الفاعلية ما في كل امكن على تركيبي
 ورايد الاعمر او مؤلا حال من فاعل تقول اي وتقول ما انا في
 الازيد الاعمر او مؤلا هذا الكلام اي حاطا له وعدم الامكان
 الرفع لان الاستثناء الاول محل الكلام موجبا للاض
 النفي بالا الاول في الموجب يجوز البدل ولهذا صرح
 الكلام لا يجازي في ان معناه تركيبي الناس من زايه
 الاعمر او يقول ما انا في الازيد الاعمر واحد مفقود
 لا اتقد ما انا في الازيد الاعمر وعلى البدل فلما قدمت
 نصينه ولو ذكرت المستثنى الثاني بعد ما يفتح قوله
 فيه كما من النفي اثباتا ومنه الاثبات بغيره
 على عشرة الاثباتية ويمكنه الى الواحد فاللازم
 ولو ذكرت بعده الاثباتية الاثباتية ويمكنه الى
 السبعة فاللازم واحد يعني ولو رجعت بقدرتي
 من الواحد قلت الاثباتية اه فاللازم واحد
 ان يجمع المشبث على عدة ويجمع النفي على عدة ثم ينقص
 المنفي من المشبث فما بقي فهو المقربة فالمشت
 عشرة وثمانية وستة واربعه اثنتان فالجمع
 خمسة وعشرون فاذا نقصت الاقل منه الاكثر يعني
 خمسة لانك اذا قلت له على عشرة الاثباتية لزم

واحد ثم اذا قلت الا ثمانية صار اللازم تسعة ثم اذا
 قلت الا سبعة بقي اللازم اثنين ثم اذا قلت
 الا ستة صار اللازم ثمانية ثم اذا قلت بقي
 اللازم ثلثة ثم اذا قلت الاربع صار اللازم سبعة
 ثم اذا قلت الا اثنين صار اللازم ستة ثم اذا
 قلت الا واحد بقي اللازم خمسة لو قلت بعد الواحد
 الا اثنين الا ثلثة وهكذا الى التسعة فاللازم واحد
 لا يك اذا قلت الا صار اللازم سبعة ثم اذا قلت
 الا ثلثة بقي اللازم ثمانية ثم اذا قلت الاربعة
 بقي اللازم ثلثة ثم اذا قلت الاسنة صار اللازم
 تسعة ثم اذا قلت الا سبعة بقي اللازم اثنين ثم
 اذا قلت الا ثمانية صار اللازم عشرة ثم

اذا قلت الا
 تسعة بقي
 اللازم
 واحد
 ما يغناه

تحريرا في الاصل
 محمد مصطفى بن عبد الله

في شرح
 مصطفى بن جمال الدين محمد عفر الله له



الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا

۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰